

# النور

مجلة إسلامية وثقافية شهرية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية العدد ٥٦ السنة الرابعة والأربعون شعبان ١٤٣٦ هـ الثامن جنيهاً



## دفاع عن السنة

قصة مفتراة على العالم الجبر عكرمة الطعن في صحيح البخاري

صحة حديث رؤية أبي هريرة للشيطان والرد على شبهات المعارضين



### أنصار السنة في الميزان

### كيف ينال العبد رضا الله؟



### بلدة الخوارج والتحذير منها





السلام عليكم

## دفاع عن السنة

دين أكمله الله لعباده، وارتضاه لخلقه، وتكفل بحفظه، وكلف رسوله بتبليغه ونشره، «رَسُولُنَا أَعْلَمُكُمْ بِأَنْتَبِ اللَّهُمَّ بِتَرْجِيحِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ أَقْلَانِي إِلَى الْآخَرِ» (الطلاق: ١١).

فيتم التنوير الرباني بالقرآن، وبالسنة وهي البيان للقرآن، «وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ» (النحل: ٤٤). قرآن وسنة.

والقرآن محفوظ باتفاق، وكذا السنة التي بلغت الأفاق، لأنها البيان كما قال الرحمن.

ونقل هذه السنة ودونها رجال كالبخاري ومسلم وأحمد وأبو داود والترمذي وغيرهم، رحمهم الله.

والعجيب الذي يجب أن نعتقد وهو من دلائل النبوة؛ إخبار النبي بما يفعله أهل الضلال نحو القرآن، فقد قال المصطفى عن رافضي السنة، «ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه (وهي السنة)، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول: عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه» رواه أبو داود وصححه الألباني.

فهل الذين يدعون أنهم أهل التنوير وتجديد الخطاب الديني، جاءوا بنور يفوق نور الرسالة المحمدية، أم أنهم أحدث جدد يبدلون تراث أمة محمدية، وتاريخ دولة عالمية، ودين ارتضاه الله لعباده. ماذا قال النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا الذي يفتي في أمر العامة؟ قال، «وينطق فيها الروبضة». قالوا، وما الروبضة؟ قال، «الرجل التافه». وفي رواية، «سفلة الناس». وفي أخرى، «الفويسق». وفي غيرها، «السفيه».

وختاماً فإننا نبشر الجميع ببشرى الله لهم، «وَيَأْتِي اللَّهُ الْآنَ بِخَيْرٍ» (التوبة: ٢٣).

التحرير



فاعلم أنه لا إله إلا الله



صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. مرزوق محمد مرزوق

التحرير

٨ شارع قوطة عابدين، القاهرة  
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ورئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف: ٢٣٩١٥٤٥٦ - ٢٣٩١٥٥٧٦

WWW.ANSARALSONNA.COM

بشرى سارة

تعلن إدارة المجلة عن رغبتها في تفعيل التواصل بينها وبين القراء في كل ما يتعلق بالأمور الشرعية لعرضها على لجنة الفتوى ونشرها بالمجلة على البريد الإلكتروني التالي:

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

نقدم للقارئ الكريم مجلة كاملة تحتوي على ٤٣ مجلدات  
من مجلدات مجلة التوجيه من ٤٣ سنة كاملة

مفاجأة  
كبرى



## سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

## الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد  
محمد محمود فتحي

## ثمن النسخة

مصر ٢٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريال ،  
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب  
دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦  
ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا  
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

## الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٤٠ جنيهاً بحوالة فورية  
باسم مجلة التوحيد . على مكتب البريد  
عابدين ، مع إرسال صورة الحوالة الفورية  
على فاكس مجلة التوحيد ومرفق بها الاسم  
والعنوان ورقم التليفون  
٢- في الخارج ٢٥ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودي  
أو مايعادلها  
ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية  
أو شيك على بنك فيمبل الإسلامي فرع  
القاهرة . باسم مجلة التوحيد . أنصار السنة  
حساب رقم / ١٩١٥٩٠

مطابع الأهرام التجارية - قليوب - مصر



- ٢ افتتاحية العدد، الرئيس العام  
٦ كلمة التحرير، بقلم رئيس التحرير  
١٠ باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي  
١٤ ماذا تقول لربك غدا؟ صلاح عبد الخالق  
١٧ باب السنة، د. مرزوق محمد مرزوق  
٢١ درر البحار، علي حشيش  
الاستنساخ البشري.. وصناعة الأطفال،  
٢٣ د. محمد محمود العطار  
٢٧ صلاح الأمة في حسن أخلاقها، د. عماد عيسى  
صحة حديث رؤية أبي هريرة للشيطان والرد على شبهات  
المعارضين، المستشار / أحمد السيد علي  
٣٠ باب الفقه، د. حمدي طه  
٣٣ واحة التوحيد، علاء خضر  
٣٦ دراسات شرعية، متولي البراجيلي  
٣٨ اللوحات النورانية في فقه المناسبات القرآنية  
٤٢ د / عبد الحميد هنداوي  
٤٥ منبر الحرمين، الشيخ عبد الباري بن عواض الثبتي  
٤٨ تحذير الداعية من القصص الواهية، علي حشيش  
٥٣ باب العقيدة، د. عبد الله شاكر  
٥٧ قرائن العقل والنقل، د. محمد عبد العليم الدسوقي  
٦٢ فلذات الأكباد، عبده الأقرع  
٦٧ باب السيرة، الشيخ جمال عبد الرحمن  
٧١ باب الفتاوى



٨٥٥ جنيه شمع الكبريتات للأفراد والهيئات والجمعيات داخل  
مصر و ٣٥٥ دولاراً خارج مصر شاملة سعي الشمع .



الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده،

وعلى آله وصحبه وبعد،

فقد تناولنا في حلقات سابقة وجوب تعظيم النصوص الشرعية، وأهمية العمل بها وفق فهم الصحابة ومن تبعهم بإحسان، ورأيت بعد ذلك أن أتحدث عن منهج الاستدلال بالنصوص الشرعية عند أهل السنة والجماعة، فاقول وبالله تعالى التوفيق،

الضابط الأول، وجوب الرجوع إلى الكتاب والسنة عند التنازع،

إن مما يميز أهل السنة والجماعة تسليمهم المطلق لنصوص الوحي، وعدم تعديها أو الخروج عليها، وهذا منهج أصيل عندهم، وهم بهذا يستجيبون لقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْأَمْرِ وَكَلِمَاتِ اللَّهِ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (النساء: ٥٩).

وهذا أمر صريح بالرد إلى الله وإلى الرسول صلى الله عليه وسلم عند التنازع، وذلك حتى يرتفع التنازع والخلاف، وتجتمع الكلمة، قال ابن كثير، «قال مجاهد وغير واحد من السلف، أي، إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، وهذا أمر من الله عز وجل بأن كل شيء تنازع الناس فيه من أصول الدين وفروعه أن يُرد التنازع في ذلك إلى الكتاب والسنة، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكِّمُوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ (الشورى: ١٠)، فما حكم به الكتاب والسنة وشهدا له بالصحة فهو الحق، وماذا بعد الحق إلا الضلال». (تفسير ابن كثير ١/٧١٣).

وفي قوله تعالى في الآية: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (النساء: ٥٩)، دليل على أن هذا الرد متعين على المختلفين، وأنه شأن من يؤمن بالله واليوم الآخر، والاكتفاء بالكتاب والسنة عند التنازع والرجوع إليهما أمانة على صحة الإيمان، وأن ما ورد فيهما حق وصدق.

يقول ابن تيمية رحمه الله، «وأما خبر الله ورسوله فهو صدق، موافق لما الأمر عليه في نفسه، لا يجوز أن يكون شيء من أخباره باطلاً، ولا مخالفاً لما هو الأمر عليه في نفسه، ويُعلم من حيث الجملة أن كل من عارض شيئاً من أخباره وناقضه، فإنه باطل من جنس حجج السفسطائية، وإن كان العالم بذلك قد لا يعلم وجه بطلان تلك الحجج المعارضة لأخباره، وهذه حال المؤمنين للرسول صلى الله عليه وسلم الذين علموا أنه رسول الله الصادق فيما يخبر به». (درء التعارض ٥/٢٥٥).

وكان أهل العلم من السلف على هذا المسلك لا يقدمون على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، ويقفون عند



استدلال

ضوابط

الاستدلال

بالنصوص

عند أهل

السنة

بتكلم / الرئيس العام

د/ عبد الله شاذلي الجبيري

www.sonna\_banha.com



الواجب أن يُشرق بين  
الحديث الصحيح  
والحديث الكاذب، فإن  
السنة هي الحق دون  
الباطل، وهي الأحاديث  
الصحيحة دون الموضوعة،  
فإن الأصل عظيم لأهل  
الإسلام جميعاً، وأن  
يأبى السنة خصماً.

#### الضابط الثاني: الأخذ بظواهر النصوص ورد التأويل المذموم:

من المسلم به عند أئمة السلف وجوب العمل  
بظواهر النصوص، وبفهم النص على مقتضى  
لغة العرب، وبالنصوص الأخرى الموضحة له من  
القرآن والسنة، ولا يجوز لنا أن نصرف النصوص  
عن ظواهرها بمعاني محتملة لا يدل عليها الكلام،  
والأصل في ذلك أن الألفاظ الواردة من المتكلم تدل  
على مراده، خاصة إذا كان المتكلم بها خالق الخلق  
أجمعين، أو رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم،  
المؤيد بالوحي من ربه، والمتكلم أعرف بمراده من  
غيره، ولهذا وجب الأخذ بظواهر كلامه، وإلا كان في  
التأويل إبطال بكلامه.

يقول ابن القيم رحمه الله: «كل تأويل يعود على  
أصل النص بالإبطال فهو باطل، كتأويل قوله صلى  
الله عليه وسلم: «أيما امرأة تكهت نفسها بغير إذن  
وليها فتكاحها باطل»، بحمله على الأمة، فإن هذا  
التأويل مع شدة مخالفته لظاهر اللفظ يرجع إلى  
أصل النص بالإبطال، وهو قوله: «فإن دخل بها  
فلها المهر بما استحل من فرجها»، ومهر الأمة إنما هو  
للسيد». (الصواعق المرسلة ١/١٩٧: ١٩٨).

وكذلك العمل بالتأويل على خلاف الظاهر يوجب  
تعطيل المعنى الذي هو في غاية العلو والشرف،  
ويحطه إلى معنى دونه بمراتب كثيرة، ومثال ذلك

الوارد فيهما، وقد ذكر ابن القيم رحمه الله ذلك  
عن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، وفي ذلك  
يقول: «إذا وجد النص أفنى بموجبه، ولم يلتفت  
إلى ما خالفه، ولا من خالفه كائناً من كان، ولهذا لم  
يلتفت إلى خلاف عمر في المبتوتة لحديث فاطمة  
بنت قيس.. ولم يكن يقدم على الحديث الصحيح  
عملاً ولا رأياً ولا قياساً، ولا قول صاحب». (إعلام  
الموقعين ١/٢٩: ٣٠).

ومما يلحق بهذا الضابط، الاعتماد فقط على  
الصحيح والحسن من الأحاديث، خاصة في مسائل  
الاعتقاد التي دائماً أركز عليها، وكان العلماء  
الراسخون في العلم على هذا، يقول ابن تيمية  
رحمه الله: «وقد يروي كثير من الناس في الصفات،  
وسائر أبواب الاعتقاد وعمامة أبواب الدين: أحاديث  
كثيرة مكذوبة، موضوعة على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم...، والواجب أن يفرق بين الحديث  
الصحيح والحديث الكذب، فإن السنة هي الحق دون  
الباطل، وهي الأحاديث الصحيحة دون الموضوعة،  
فهذا أصل عظيم لأهل الإسلام عموماً، ولن يدعي  
السنة خصوصاً». (مجموع الفتاوى ٣/٣٧٩: ٣٨٠).

ولذلك فإنه يجب الحذر عند رواية الحديث  
والاستدلال به، حتى لا يضل الإنسان بالاعتماد  
على ما لا يصح، والحديث الموضوع لا تجوز روايته  
إلا لبيان حاله، فكيف يؤخذ منه حكم شرعي؟  
ومن المعلوم أن الأحكام الشرعية لا تكتب إلا بدليل  
شرعي.

يقول ابن تيمية: «وكذلك ما عليه العلماء من  
العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال،  
ليس معناه إثبات الاستحباب بالحديث الذي لا  
يحتج به، فإن الاستحباب حكم شرعي فلا يثبت  
إلا بدليل شرعي، ومن أخبر عن الله أنه يجب  
عملاً من الأعمال من غير دليل شرعي، فقد شرع  
من الدين ما لم يأذن به الله، كما لو أثبت الإيمان  
أو التحريم، ولهذا يختلف العلماء في الاستحباب  
كما يختلفون في غيره، بل هو أصل الدين المشروع،  
إذا انضمت أحاديث الفضائل الضعيفة تقديراً  
وتحديداً، مثل صلاة وقت معين بقراءة معينة، أو  
على صفة معينة لم يجز ذلك، لأن استحباب هذا  
الوصف المعين لم يثبت بدليل شرعي». (مجموع  
الفتاوى ١٨/٦٥-٦٧).



تاويل الجهمية قوله تعالى: «وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ

عِبَادِهِ» (الأنعام: ١٨)، وقوله تعالى: «يَتَأَوَّلُونَ

رَبَّهُمْ مِنْ قَوْنِهِ» (النحل: ٥٠) بأنها فوقية الشرف،

كقولهم الدينار فوق الدرهم، وهذا تاويل باطل

ينزل بالمعنى المراد عن رتبته، يقول ابن القيم:

«فتأمل تعطيل المتأولين حقيقة الفوقية المطلقة

التي هي من خصائص الربوبية، وهي المستلزمة

لعظمة الرب جل جلاله، وحطها إلى كون قدره

فوق قدر بني آدم وأنه أشرف منهم، وكذلك تاويلهم

علوه بهذا المعنى وأنه كعلو الذهب على الفضة،

وكذلك تاويلهم استواءه على عرشه بقدرته عليه،

وأنه غالب له، فيا لله العجب هل ضلت العقول

وتاهت الأحلام، وشكت العقلاء في كونه سبحانه

غالبًا لعرشه، قادرًا عليه، حتى يخبر به سبحانه

في سبعة مواضع من كتابه مطردة بلفظ واحد..

(المرجع السابق ١/١٩٩، ٢٠٠).

ولهذا أكثر السلف على ضرورة الأخذ بظاهر

النص، لأنه هو الذي عناه المتكلم بكلامه، إلا كان

عبثًا لا فائدة منه، وفي هذا طعن على المتكلم به.

يقول ابن الوزير رحمه الله: «لا يصح سكوت

الشرع عن النص على ما يحتاج إليه من مهمات

الدين، وثبت أن الإسلام متبع لا مخترع، ولذلك

كفر من أنكر شيئًا من أركانه، لأنها معلومة ضرورة

قاولى وأحرى ألا يجيء الشرع بالباطل منطوقًا

متكررًا من غير تنبيه على ذلك، لا سيما إذا كان

الذي سموه باطلاً هو المعروف في جميع آيات كتاب

الله وجميع كتب الله، ولم يأت ما يناقضه حتى

ينبه على وجوب التأويل.. (إيثار الحق على الخلق

ص ١٣٠، ١٣١).

وقد تلقى الصحابة- رضوان الله عليهم أجمعين-

الوحي عن الرسول صلى الله عليه وسلم وآمنوا

وسلموا بظواهر هذه النصوص جميعها، يقول ابن

تيمية رحمه الله: «ومن علم حال خاصة النبي

صلى الله عليه وسلم كأبي بكر وعمر وغيرهما من

السابقين علم أنهم كانوا أعظم الناس تصديقًا

لباطن أمر خبره ظاهر، وطاعتهم له في سرهم

وعلاانيتهم، ولم يكن أحد منهم يعتقد في خبره

وأمره ما يناقض ظاهر ما بيّنه لهم ودلّهم عليه،

وأرشدهم إليه، ولهذا لم يكن في الصحابة من تأول

شيئًا من نصوصه على خلاف ما دل عليه، لا فيما

يجب أن يعتقد المسلم أن

نصوص الوحيين الصحيحة

والصريحة في دلائلها، لا

يحارضاها شيء من المعقولات

الصريحة، وأنه لا يرجح

قط في الشريعة ما يردده

العقل، بل العقل الصريح

يسلم للنقل الصحيح.

أخبر به الله من أسمائه وصفاته، ولا فيما أخبر به

عما بعد الموت.. (مجموع الفتاوى ج/٢٥١، ٢٥٢).

والحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله مع

تأثره نوعًا ما بعلم الكلام، إلا أنه عابه، ويبيّن أنه لم

يكن من معهود السلف، وفي ذلك يقول: «وقد توسع

من تأخر عن القرون الثلاثة الفاضلة في غالب

الأمور التي أنكرها أئمة التابعين وأتباعهم، ولم

يقتنعوا بذلك حتى مزجوا مسائل الديانة بكلام

اليونان، وجعلوا كلام الفلاسفة أصلاً يردون إليه ما

خالفه من الآثار بالتأويل ولو كان مستكرها، ثم لم

يكتفوا بذلك حتى زعموا أن الذي رتبوه هو أشرف

العلوم وأولاها بالتحصيل، وأن من لم يستعمل ما

اصطلحوا عليه فهو عامي جاهل، فالسعيد من

تمسك بما كان عليه السلف، واجتنب ما أحدثه

الخلف.. (فتح الباري ٣/٢٥٣).

الضابط الثالث: دفع التعارض بين صحيح

النقل وصريح المعقول،

من المقطوع به في شريعة الإسلام أنه لا تعارض

بين منقول صحيح وبين معقول صريح، وعليه

أقول، يجب أن يعتقد المسلم أن نصوص الوحيين

الصحيحة والصريحة في دلائلها، لا يعارضها

شيء من المعقولات الصريحة، وأنه لا يوجد قط

في الشريعة ما يردده العقل، بل العقل الصريح يسلم

لنقل الصحيح، وذلك لأن العقل من خلق الله،

والنقل أمر الله، فلا يتعارضان أبدًا.



شأن الراسخين تصير الشريعة

صورة واحدة يعلم بعضها

بعضها كالمشاهير المتشابهة

صور صور مختلفة وشأن

متبعي المشاهير الحجة دليل

ما - أي دليل كافي - دليلاً واحداً

أي دليل واحد كافي ثم ما يطرحه

من كلي أو جزئي.

يقول ابن تيمية رحمه الله: «ومما يجب أن يعرف أن دلالة الحق لا تتناقض، فلا يجوز إذا أخبر الله بشيء - سواء كان الخبر إثباتاً أو نفيًا - أن يكون في إخباره ما يناقض ذلك الخبر المعقول، فالأدلة المقتضية للعلم لا يجوز أن تتناقض، سواء كان الدليلان سمعيين أو عقليين، أو كان أحدهما سمعياً والآخر عقلياً، ولكن التناقض قد يكون فيما يظنه بعض الناس دليلاً وليس بدليل، كمن يسمع خبراً فيظنه صحيحاً ولا يكون كذلك، أو يفهم منه ما لا يدل عليه، أو تقوم عنده شبهة يظنها دليلاً عقلياً، وتكون باطلة التبس عليها فيها الحق بالباطل» (مجموع الفتاوى ٥١٤/٦).

وابن تيمية بكلامه السابق يقرر القاعدة التي أتحدث عنها هنا، وهي نفي التعارض بين العقل والنقل. وإذا ظهر ما يوهم التعارض فلا يخلو الأمر من احتمالين: إما أن يكون النقل غير صحيح، أو يكون العقل فاسداً غير صحيح.

ويفضل هذه المسألة بوضوح الدكتور/ علي حسن عثمان فيقول: «والمقصود هو بيان أنه إذا ظهر تعارض بين الدليل النقلى والدليل العقلي فلا بد من أحد ثلاثة احتمالات: الأول، أن يكون أحد الدليلين قطعياً والآخر ظنياً، فيجب تقديم القطعي نقلياً كان أم عقلياً، الثاني، أن يكون أحد الدليلين فاسداً، فالواجب تقديم الدليل الصحيح

على الفاسد سواء كان نقلياً أم عقلياً.

الثالث: أن يكون أحد الدليلين صريحاً والآخر ليس بذاك، فهنا يجب تقديم الدلالة الصريحة على الدلالة الخفية، لكن قد يخفى من وجوه الدلالات عند بعض الناس ما قد يكون بيناً واضحاً عند البعض الآخر، فلا تعارض في نفس الأمر عندئذ، أما أن يكون الدليلان قطعيين - سنداً ومتناً - ثم يتعارضان، فهذا لا يكون أبداً، لا بين نقليين، ولا بين عقليين، ولا بين نقلي وعقلي» (منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد ٣٦٦/١).

الضابط الرابع: جمع النصوص في الباب الواحد: إن من أسباب انحراف فرق الضلال عن الحق بتر النصوص، والعمل ببعضها دون بعض، والشريعة جاءت كلية في أحكامها، ولذلك ينبغي الجمع بين الأدلة، ورد ما أشبه منها إلى ما ظهر، وتقييد مطلقها بمقيدها، وتخصيص عامها بخاصها وهكذا، أما أن يؤخذ ببعض الأدلة، ويُطرح البعض الآخر، ومن هذا القبيل جمع روايات الحديث الواحد والنظر في أسانيدها ومتونها معاً.

يقول الإمام أحمد رحمه الله: «والحديث إذا لم تجمع طرقه لم تفهمه، والحديث يفسر بعضه بعضاً». (الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع للخطيب ٢١٢/٢).

وقال الشاطبي رحمه الله: «ومدار الغلط في هذا الفصل إنما هو على حرف واحد، وهو الجهل بمقاصد الشرع، وعدم ضم أطرافه بعضها إلى بعض، فإن مأخذ الأدلة عند الأئمة الراسخين إنما هي أن تؤخذ الشريعة كالصورة الواحدة بحسب ما ثبت من كلياتها وجزئياتها المرتبة عليها، وعامها المرتب على خاصها، ومطلقها المحمول على مقيدها، ومجملها المفسر بمبيئتها، والشريعة لا يطلب منها الحكم على حقيقة الاستنباط إلا بجمليتها، وشأن الراسخين تصور الشريعة صورة واحدة يخدم بعضها بعضاً، كأعضاء الإنسان إذا صورت صورة متحدة، وشأن متبعي المتشابهات أخذ دليل ما - أي دليل كان - عفواً وأخذاً أولياً، وإن كان ثم ما يعارضه من كلي أو جزئي» (الاعتصام ٣١٧/١، ٣١٨).

وللحديث صلة إن شاء الله وقدر.

والحمد لله رب العالمين.



# كلمة التحرير

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد،  
فبينما كنتُ أستعد لكتابة كلمة التحرير حول شهر شعبان بين المشروع والمنوع، وما يقع في هذا الشهر من الخصوصية التي اختص بها، وفضله على غيره من الشهور؛ استوقفني حوار أجراه الأمين العام لجماعة أنصار السنة، الدكتور مرزوق محمد مرزوق مع جريدة الوطن المصرية، دار حول ما يعرفه الكثير من أبناء الجماعة، لكنه قد يغيب عن البعض في مصر وخارجها حول أنصار السنة ودعوتها ومنهجها.

## أنصار السنة في الميزان

إن أنصار السنة كانت ومازالت منذ نشأتها على يد مؤسسها الأول الشيخ محمد حامد الفقي - رحمه الله - جمعية إسلامية دعوية تقوم على الدعوة إلى توحيد الله عز وجل، واتباع السنة الصحيحة النابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهي جمعية رسمية مشهورة تشرف عليها الجهات المختصة بالدولة.

تعني بتوضيح معنى السلفية المفترى عليها، حتى أصبحت تهمة في وقت يلصق فيه البعض التهم للآخرين، فالسلفية التي تتبناها أنصار السنة هي اتباع النصوص الشرعية من كتاب الله والسنة الصحيحة، وفهم هذه النصوص فهماً وسطياً، ثم تطبيقه تطبيقاً صحيحاً، وأن كل من اعتقد المنهج الصحيح فهو من أنصار السنة، وإن لم ينتظم في ادارتها، والكثير مما ينبغي أن يعرفه الناس عن أنصار السنة ودعوتها من خلال الحوار التالي:

قال الدكتور مرزوق، الأمين العام لجمعية أنصار السنة المحمدية، أقدم جمعية دعوية سلفية في مصر والعالم، إن «أنصار السنة، جماعة تلتزم المنهج السلفي في دعوتها، أسسها وعمل بها شيوخ وعلماء من الأزهر الشريف، على رأسهم الشيخ حامد الفقي مؤسس «أنصار السنة»، لافتاً إلى أن الجماعة علاقتها بالسعودية علاقة مودة ومحبة، وأنها لم تتأثر بالفكر الوهابي، بل على العكس، درس عدد كبير من شيوخ وقيادات أنصار السنة في السعودية.

وأكد مرزوق في حوار له لجريدة «الوطن»، أن أنصار السنة، جماعة دعوية لا علاقة لها بالسياسة والمشاركة السياسية من قريب أو بعيد، ولها ما يقرب من ٣٠٠ فرع في مصر، ولها امتدادات في دول أخرى مثل السودان.

# أنصار السنة في الميزان

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM  
GSHATEM@HYAHOO.COM



« هل من الممكن إعطاء نبذة تاريخية مختصرة عن إنشاء جمعية أنصار السنة المحمدية؟ »

« لا يمكن الكلام عن كيان وفهمه فهما صحيحا بغير معرفة أصوله، ومعرفة الأصول توفر كثيرا من الوقت، وجماعة أنصار السنة المحمدية، جماعة إسلامية دعوية أساسها الدعوة إلى الإسلام على أساس من توحيد الله عز وجل واتباع السنة الصحيحة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم، وذلك بالحكمة والموعظة الحسنة واللين واتباع أيسر الطرق للوصول إلى ذلك، وهي جمعية رسمية مشهورة تشرف عليها الجهات المعنية والمختصة بالإشراف على الجمعيات، فعمل هذه الجمعية هو امتداد لعمل مؤسسات الدولة الرسمية، والتي تخصصت في مثل أهداف هذه الجمعية، لذا فالجمعية وما تملكه يعد ملكا للدولة وخادما لأهدافها المشروعة من تحقيق النجاح والاستقرار وعبادة الله عز وجل.

« على يد من تأسست هذه الجماعة؟ »

« في تاريخ «أنصار السنة» يوجد مؤسس أول وثان، فالمؤسس الأول الشيخ حامد الفقي، أحد علماء الأزهر الذي أسسها عام ١٩٢٦م بالقاهرة، بمشاركة الشيخ محمد عبد الوهاب البنا، والشيخ محمد صالح الشريف، وحجازي فضل عبد الحميد، وغيرهم.

أما المؤسس الثاني هو فضيلة الشيخ رشاد الشافعي وذلك عام ١٩٧٢م، وذلك بإعادة إشهار الجماعة في عهد الرئيس الأسبق أنور السادات رحمه الله، وعلى ذلك فقد مر تأسيس الجماعة بمرحلتين كما هو معلوم.

« وما علاقة مؤسسة «أنصار السنة» بالأزهر، وما أسباب تأسيس الجمعية؟ »

« الشيخ حامد الفقي مؤسس الجماعة من رجال الأزهر الشريف نشأ في بيت علم ودين، وكان والده زميلا في الدراسة للشيخ محمد عبده رحمه الله، حصل على شهادة العالمية من الأزهر عام ١٩١٧م، أسس «أنصار السنة» في عام ١٩٢٦م، واختير رئيسا لها، وأسس مجلة «الهدى النبوي» لتكون لسان حال الجماعة، المعبرة عن عقيدتها ودعوتها الوسطية، وتولى رئاسة تحريرها، وشارك في تحريرها مجموعة من العلماء المعروفين أمثال المحدث الأزهرى الشيخ أحمد شاكِر، والأستاذ محب الدين الخطيب، والشيخ محيي الدين عبد الحميد،

وفضيلة الشيخ محمود شلتوت شيخ الأزهر الأسبق، وغيرهم، كما أنشأ مطبعة السنة المحمدية لشر كتب السلف، وكان الشيخ الفقي يتمتع بعلاقات وأواصر متينة مع الأزهر وشيوخه وعلمائه.

« هل ظلت الجماعة الدعوية على نفس طريقة مؤسسها بملاحقتها بالأزهر؟ »

« نعم ظلت على هذا، بل توطدت هذه العلاقة أكثر؛ فقد تولى رئاستها ومناصبها القيادية مجموعة من العلماء الأزهرة البارزين أمثال: الشيخ عبد الرزاق عفيفي والشيخ عبد الرحمن الوكيل، والدكتور محمد خليل هراس، ورئيسها الحالي الدكتور عبد الله شاكِر، أزهرى، ونائبه المشرف العام على مجلة التوحيد لسان حال الجماعة، الدكتور عبد العظيم بدوي من علماء الأزهر، وأحد كبار مديري وزارة الأوقاف.

« وماذا عن علاقة «أنصار السنة» بالملكة العربية السعودية؟ وهل تأثرت الجماعة بالفكر الوهابي؟ »

« علاقة «أنصار السنة» بالملكة، علاقة التأخي والتقاء الأفكار، أساسها توحيد الله عز وجل، واتباع السنة، والدعوة إلى ذلك بالحكمة والموعظة الحسنة، واتباع أيسر الطرق إلى ذلك، وهذا شأن الدعوات الصحيحة، بل هذا هو الإسلام، وهو ثابت لا يتغير، سواء في مصر أو في السعودية، أو في أي مكان وزمان، لذا فإن الالتقاء عليه لا يشترط تأخر أحد بالآخر.

لم تتأخر «أنصار السنة» بدعوة أخرى خارج البلاد، وإنما هي دعوة منبثقة من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أيدي رجال مصريين أزهرة.

والإسلام يخرج من مشكاة واحدة فلا فرق فيه بين قطر وآخر، وتوطدت العلاقات بين علماء «أنصار السنة» والسعودية، وبدأ التعاون العلمي عن طريق سفر علماء الجماعة للتدريس في المملكة، وبدعوات من علماء المملكة وحكامها الحريصين على دينهم ومستقبل بلدهم، ودرس عدد من شيوخ وقيادات «أنصار السنة» في السعودية، بعضهم يطلب من مفتي السعودية وقتها الشيخ محمد

ابن إبراهيم، مثل الشيخ عبد الرزاق

عفيفي، والدكتور محمد

خليل هراس، وقد

ذهبوا



اتباع النصوص الشرعية من كتاب الله والصحيح من السنة، وفهم هذه النصوص فهماً وسطياً صحيحاً، ثم تطبيقه تطبيقاً صحيحاً، ثم الدعوة إلى ذلك بالحكمة والموعظة الحسنة، واتباع أسير الطرق الشرعية لتحقيق ذلك، ونشأت الجماعة كدعوة منظمة، فهي الأولى في ذلك.

« من هم أهم شيوخ الدعوة السلفية الذين تلقوا العلم في أنصار السنة؟ »

« هذه لا أعلمها على وجه التحديد، فجمعيتنا قديمة المنشأ كما ذكرت، وأنا في الحقيقة لا أحب مثل هذه التقسيمات فنحن كأبناء لأنصار السنة لا ندعي أننا تلقينا العلم في أنصار السنة فقط، بل وفي الأزهر أيضاً، فهكذا تتداخل الثقافات، والدين واحد سواء في أنصار السنة أو في غيرها، ونحن لا ندعي الفضل على غيرنا، ولا تحب هذه التقسيمات التي تقول: إن هذا من أنصار السنة، وهذا لا، بل نحن نعتقد أن هذه تقسيمات تؤدي إلى تفكك المجتمع، فنحن نعتقد أن كل مسلم يسير على هذا المنهج الذي أسلفت ذكره من أنصار السنة، وأنصار السنة منه، أما إن كان المقصد بالمنتمين لأنصار السنة هو التقسيم الإداري الذي تشرف عليه الدولة فهذا لا بأس به على وجه الالتزام بالقوانين المنظمة للعمل بالدولة، والا فأنا أحب أن يسمى كل المسلمين بما سماهم الله به في كتابه: «رُسُلَكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ» (الحج: ٧٨).

« بعض الجماعات الجهادية تنسب نفسها إلى السلفية كداعش وغيرها، فما الفرق بين سلفية هذه التيارات وبين منهج جمعيتكم؟ »  
« إن تسمح لي في تعديل صيغة السؤال قليلاً، فنقول: ما الفرق بينهم وبين المنهج الإسلامي الوسطي الذي تسير عليه جمعيتكم؟ لأن في الحقيقة منهجنا ليس خاصاً بنا، بل هو منهج نبوي مبني على الكتاب والسنة يلزمنا ويلزم كل مسلم متبع لرسوله صلى الله عليه وسلم، وكل من خالف الكتاب والسنة فقد انحرف عن المنهج السلفي الصحيح، وهذه قاعدة عامة وبصرف النظر عن المسميات الكثيرة التي انتشرت على الساحة الإسلامية في الأيام المتأخرة، والحكم عليهم يجب أن يكون يعرضه على المنهج الحق، فمن وافقه فهو من أهله، ومن خالفه فليس من أهله، فكما قالوا: (اعرف الحق تعرف أهله).

ولعل هذه القاعدة تريح من أسئلة كثيرة تدور في أذهاننا عن الفرق بين أنصار السنة وجميع التيارات السلفية الحركية والسياسية، وغيرها من الأسماء المتعددة المنتشرة الآن، فنقول عموماً: جمعيتنا

إلى السعودية للتدريس بدار التوحيد بالطائف، ثم للتدريس بكلية الشريعة بالرياض، كما أصبح «عفيفي» مديراً للمعهد العالي للقضاء، وشارك في اللجان المتخصصة لوضع مناهج التعليم في المملكة، وعمل نائباً لرئيس اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالسعودية، وكان عضواً في مجلس كبار العلماء هناك.

وتخرج على يديه جيل من علماء السعودية المعروفين مثل، الشيخ عبد الله بن جبرين، الشيخ صالح اللحيدان، والشيخ عبد الله بن حسن بن قعود، والشيخ عبد العزيز آل الشيخ، والشيخ عبد الله بن غديان، والشيخ صالح السدلان، والدكتور صالح الفوزان، والدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، والشيخ مناع القطان، والرئيس الحالي لشؤون الحرمين الدكتور عبد الرحمن السديس إمام المسجد الحرام وغيرهم.

كما أن عدداً آخر من علماء وقيادات أنصار السنة درسوا في السعودية، مثل الشيخ محمد عبد الظاهر أبو السمح، الذي كان إماماً للمسجد الحرام، والشيخ محمود عبد الظاهر أبو السمح، إمام المسجد الحرام أيضاً بعد أخيه رحمهما الله، والشيخ عبد الرزاق حمزة، وكان إماماً للمسجد النبوي.

« فما ردكم على من يقول أنصار السنة تبني الفكر الوهابي؟ »

« هل إذا استعانت السعودية بعلماء الأزهر للتدريس فيها يدل ذلك على أن الأزهر امتداد للوهابية، وهل مشايخ الأزهر الذين انتدبوا للتدريس في المملكة كشيخ الأزهر السابق الدكتور سيد طنطاوي، رحمه الله يعد انتدابهم هذا دليلاً على تبني الفكر الوهابي؟ »

ثم ما معنى الفكر الوهابي الذي يتهم به علماء المملكة؟ إن كان المقصود به اتباع كتاب الله وسنة رسول الله والدعوة إليهما بالحكمة والموعظة الحسنة، فهذا هو الإسلام، وهو ما يدعوا إليه الأزهر وشيوخه، أما إن كان المراد من هذا الاتهام أن ينحرف الدعاة عن هذا المنهج فهذا شيء لا نعرفه.

« هل تمثل أنصار السنة المهدية أول وجود سلفي في مصر؟ »

« دعني أولاً أوضح معنى السلفية حتى لا تصيب تهمة في وقت يتصيد الناس فيه التهم لغيرهم، فالسلفية التي تتبناها، أنصار السنة،



جمعية دعوية لا علاقة لها بالمشاركات السياسية ولا تحسينها، بل ولا وقت عندها لذلك، ودعوتها هي المسلك الصحيح لأهل الدعوات، وكل من انتهج نهجاً غير هذا لم يتبنَ منهجنا ولا طريقتنا في الدعوة التي نسير عليها.

ونحن إنما نوافق الناس ونحبهم على قدر اتباعهم للسنة، وننصحهم بالحكمة التي هي أحسن إذا خالفوا ذلك، ولا نتصب أنفسنا حكاماً في الحكم على الناس، ولا نقب وراءهم، ولا تكلف أنفسنا بما لم يكلفنا الله به، ولا نرى من أنفسنا أننا أفضل من غيرنا، بل كل ما نراه أن الله مَن علينا بمنهج صحيح لاتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم والدعوة إلى الله.

« ذكرتم انكم لا تنصبون أنفسكم حكاماً على الناس لكننا نرى من بعض من ينتسب إلى أنصار السنة من يبنّي قضية الحكم على الناس، بل يعتبرها قضية أساسية، فماذا عن هذا؟ »

« إنني عندما أتكلم، أتكلّم عن منهج للجمعية تسيير عليه ولا أتكلّم عن أشخاص، فنحن نقرر الحق الذي نعتقد، ونتبنّاه منهجاً للجمعية، فمن وافقه فجزاه الله خيراً، ومن خالفه فنسأل الله لنا وله الهداية، ولا ينسب منهجه إلا إلى نفسه، فليس من العدل أن يخطئ ويسيء الفهم، ثم ينسب هذا إلى جماعة بأسرها منهجها واضح ومعلن للقاصي والداني.

واقول: إن من يتقرب إلى الله بجرحه وتعديله للناس فإننا نقول له: إن الجرح والتعديل علم قائم إلى قيام الساعة، بل وهو من مفاخر هذه الأمة المباركة، ولكن له رجاله، وله مواضع، وله ضوابطه، فليس متروكاً هكذا ليقع الناس في أعراض غيرهم، وينشرون عيوبهم، ويهتكون أستارهم في الوقت الذي يغلون فيه عن عيوب أنفسهم، فيكفون أنفسهم بما لم يكلفهم الله به، فنحن نذكر أنفسنا وإياهم بقول الله تعالى: «وَلَوْ أَنَّهُمْ فَمَلَوْا مَا بُوعِظُونَ بِهِ» (النساء: ٦٦).

« التيار السلفي عموماً في مصر تيار دعوي فهل تراه حقق أهدافه الدعوية أم أخفق؟ وما السبب؟ »

« نعم التيار السلفي وبمفهوم السلفية التي عرفناها وتبنّاها هو تيار دعوي، ومن حاد عنه فقد حاد عن السلفية الصحيحة من وجهة نظري، ويحقق نجاحاً في أهدافه على قدر تحقيقه لمنهجه الخالص بعد تقدير الله والإخلاص له. ويخفق ويفشل على قدر مخالفته للمنهج وبعده عنه، وكل ذلك أيضاً بعد تقدير الله سبحانه وتعالى، ونسأل

الله أن يستعملنا ولا يستبد لنا.

« هذا بخصوص التيارات السلفية عموماً فماذا عن أنصار السنة خاصة من حيث انتشارها وأنشطتها؟ »

« أنصار السنة جمعية دعوية انتشرت في مصر وامتدت إلى خارجها كالسودان مثلاً، ولكنها ليست تنظيمًا دوليًا، فالتقاء هذه الجمعيات في الدول المختلفة هو التقاء على المنهج، وكل من اعتقد المنهج الصحيح فهو من أنصار السنة، وإن لم ينتظم في إدارتها، فالإدارات مجرد مسائل شكلية تنظيمية.

وأما عن انتشار الجمعية في مصر فالحمد لله وصل عدد الفروع إلى ما يقارب الثلاثمائة فرع على مستوى الجمهورية، ولو أننا تركنا الجبل على القارب لوصلنا إلى أضعاف هذا، لكننا نشدد ونجتهد على قدر المستطاع في اختيار أعضاء الفروع في المرة الأولى للإشهار، وحين ذلك نعطيهم موافقتنا اللازمة لإشهار الفرع، ثم نحاول بعد ذلك التواصل معهم على قدر وسعنا ونصيحتهم على قدر قبولهم منا، وندعو لأنفسنا ولهم بالثبات على الحق والمعونة عليه، والحمد لله كان من ثمرة هذا أن الجمعية تشرف على آلاف المساجد تحت إشراف وتوجيه وزارة الأوقاف واطعة نصب أعينها الضوابط الشرعية والقانونية التي حددتها الدولة لإدارة مثل هذه الأعمال.

هذا، وينضاف إلى نشاط الجمعية النشاط الخيري، فالجمعية تعيش واقع الناس وأحوالهم، وتفتتح تماماً أن الإنسان لا يقوى على عبادة ربه إلا وهو آمن مطمئن مستقر، ولذا فإن الجمعية تسعى لمعاونة الناس على ذلك على قدر وسعها، فنحن في النهاية جمعية خيرية تقوم على جهود أهل الخير من داخل بلدنا الكريم ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها.

« كيف ترى مستقبل جمعية أنصار السنة في مصر؟ »

« مستقبلها في مصر هو من مستقبل بلدنا الذي نعيش عليه بأرواحنا، ويعيش هو في وجداننا، فنجاحنا من نجاحه، ولا قدر الله ضررنا من إلحاقه بالضرر، لذا كما ندعو الناس إلى توحيد ربهم، فإننا ندعوهم إلى العمل على إنجاح بلدهم، والمحافظة عليه.

واخر دعوانا أن الحمد لله

رب العالمين.





# تفسير سورة الزخرف

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَمَنْ يَمْشِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِصَ

وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» (٣٧) حَقَّقْ إِذَا جَاءَكَ قَالَ يَنْلَيْتَ بَيِّنَ

لَسْتَ أَوْ تَهْدَى أَلَمْ تَرَ وَمَنْ كَانَتْ فِي صَلَاتِهِ مُبِينٌ (٤٠)

«الزخرف: ٣٥-٤٥».

عن أبي حمزة الثمالی عن الصادق عليه السلام قال: «مَنْ يَمْشِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِصَ وَهُوَ كَالْمَرْءِ يَمْشِي عَلَى سَيْفٍ حَادٍ».

يَقُولُ تَعَالَى: «وَمَنْ يَمْشِ» أَي يَتَعَامَى وَيَتَقَاعَلُ وَيُفْرَضُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ، وَهُوَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «(الحجر: ٩)، وَأَضَافَ اللَّهُ تَعَالَى الذِّكْرَ إِلَى اسْمِهِ الرَّحْمَنُ دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ نَزُولَ الْقُرْآنِ رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ بِعِبَادِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «(الرحمن: ٢-١)، وَقَالَ تَعَالَى: «(فصلت: ٢-١)، وَالْعَمَاءُ فِي الْعَيْنِ ضَعْفٌ بِصَرِّهَا، وَالتَّرَادُ هَاهُنَا عَمَّا الْبُصِيرَةِ، يُعَاقِبُهُ اللَّهُ تَعَالَى فَيَسْلُطُ عَلَيْهِ

إعداد / د. عبد العظيم بدوي



الشياطين، فتوَّزَّه إلى المغصبة، وتَحَبَّبَ إليه الكُفْر والفسوق والعُصيان، وتكرَّه إليه الهدى والقرآن والإيمان، كما قال تعالى:

لا

يُفَارِقُهُ وَلَا يُغَادِرُهُ، كَانَهُمَا قُرْنًا فِي حَبْلٍ،

فَسَاءَ رِبًّا، (النساء: ٣٨).

فهو يأمره بالفحشاء والمنكر، وَيُضِدُّهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ، وَيُزَيِّنُ لَهُ شُوءَ

عَمَلِهِ فَيُرَادُ خَسَنًا، فَيَسْتَمْسِكُ بِهِ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: «وَأَنَّهُمْ لِيُضِلُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ

وَيُخْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ»، وهذه الآية كَقَوْلِهِ

تَعَالَى: «إِنَّهُمْ أَخَذُوا السَّبِيلَ أُولَئِكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

وَيُخْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ»، (الأعراف: ٣٠)،

وَمِثْلُ هَذَا لَا يُمْكِنُ أَنْ يَرْجَعَ عَنِ الضَّلَالَةِ إِلَى

الْهُدَى، كَيْفَ وَهُوَ يُفْتَقِدُ أَنَّهُ عَلَى الْهُدَى،

كَمَا قَالَ تَعَالَى:

مَنْ

سَاءَ

الْبَقَرَةُ: ١٢ - ١٣).

الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَتْ بِهَا شَيْئًا وَكُلُوا

كُلُوا مُهْتَبِينَ، (البقرة: ١٦)، وَلِذَلِكَ قَالَ

تَعَالَى:

يُعِيبُ لَمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَذَلِكَ حَرْوُهُمْ جَهَنَّمَ يَأْكُرُونَ

(الكهف: ١٠٣ - ١٠٦).

ثُمَّ بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى تَبَرُّؤَ الشَّيْطَانِ مِنْ

أُولِيَائِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَالَ: «حَتَّى إِذَا جَاءَ،

ذَلِكَ الْإِنْسِيُّ الَّذِي أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ، وَفَرِحَتْ بَالْفِ الْاِثْنَيْنِ، جَاءَافَا،

يُعْنِي الْإِنْسِي وَالْقَرِينُ الْجَنِّي، قَالَ الْإِنْسِيُّ

لِقَرِينِهِ: يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدُ الْمَشْرِقَيْنِ

فَيَنْسُ الْقَرِينُ، أَيِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، أَطْلُقَ

عَلَيْهِمَا الْمَشْرِقَيْنِ مِنْ بَابِ التَّغْلِيْبِ، كَمَا

يُقَالُ: الْغَمْرَانِ، وَالْقَمْرَانِ، وَالْأَيَّوَانِ، وَالْمَرَادُ

أَنَّ الَّذِي أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ لَمَّا بُعِثَ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَاقْنُ بِالْبُورِ، نَدِمَ عَلَى وِلَايَةِ

الشَّيْطَانِ، وَتَعْنِي أَنَّ لَوْ بَاعَدَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ

كَمَا بَاعَدَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، وَهَذَا شَأْنُ كُلِّ

مَنْ أَثَرُ صُخْبَةٍ غَيْرَ رَسُولِ اللَّهِ، يَنْدُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يَنْفَعُهُ النَّدَمُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:

«الْفُرْقَانِ: ٢٧ - ٢٩).

وَقَالَ تَعَالَى:

يَهَيِّأُ آيَةً لَا يُجِدُونَ رَدًّا

«(الأحزاب: ٦٤ - ٦٨).

وَإِذَا كَانَ الْإِنْسِيُّ سَيِّئًا مِنْ قَرِينِهِ مِنَ

الْجِنِّ، فَإِنَّ الْقَرِينَ أَيْضًا سَيِّئًا مِنَ الْإِنْسِيِّ.

حِينَ يَسْمَعُ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى:

كَمَا عَصَيْتُمْ أَوْيَا لَيْسَ فَمَنْ مَرَّبِ الْوَيْ جَمَلِ

قَرِينُهُ رَبًّا مَا تَلَمَّسْتُمْ وَلَكِنْ كَانَ فِي سَلْبِ تَعَالَى قَالَ لَا

تَعْتَصِمُوا لَدَيْهِ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكَ بِالْوَعْدِ مَا مَدَّلْتُمُ الْقَوْلَ

«(ق: ٢٤ - ٢٩).

وَسَيِّئًا ابْلِيسَ مِنَ الْجَمِيعِ إِذَا انْقَرَأَ فِي النَّارِ، كَمَا قَالَ

تَعَالَى: «وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ

دَعَاكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي وَلَا

وَمَا أَنتُمْ بِمُعْزِجِينَ لِي كَفَر

مِنْ قَبْلِ لِي الْفَلِيلِيك لِهَمْ عَدَا

«(إبراهيم: ٢٢).

«وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي

الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ».

فَرُبَّتْ أَنْفُسُكُمْ، يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ وَكُسْرَهَا.

فَعَلَى الْفَتْحِ يَكُونُ الْمَعْنَى، لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ

اشْتِرَاكُكُمْ فِي الْعَذَابِ، لِأَنَّهُ كَمَا يُقَالُ: الْمَغْصِبَةُ

إِذَا عَمَتْ هَانَتْ وَخَفَّتْ، كَمَا قَالَتِ الْخَنَسَاءُ فِي

أَخِيهَا:

وَلَوْ لَا كَثْرَةُ الْبَاكِينَ حَوْلِي

عَلَى إِخْوَانِهِمْ لَمَتَلَتْ نَفْسِي

لَكِنْ اشْتَرَكَ الظَّالِمِينَ فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ

لَنْ يَخْفَظَ عَنْهُمْ أَلَمُ الْعَذَابِ، لِأَنَّ كَلَامَهُمْ

مَشْغُولٌ بِنَفْسِهِ عَنْ مَعَهُ، فَكَأَنَّهُ لَيْسَ مَعَهُ.



وَعَلَّ هَذَا هُوَ السَّرُّ فِي ذِكْرِ خُلُود أَهْلِ الْجَنَّةِ بِلَفْظِ الْجَمْعِ، وَخُلُود أَهْلِ النَّارِ بِالْأَفْرَادِ. فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي تَقْدِرُ عَلَى الْخَلْقِ فِيهَا خُلُودًا» (النساء: ١٧٩).

تَحْتَمِلُهَا الْأَتَهَرُ خَلِيدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْقَوْلُ الْمَغْلَبُ (١٣) وَمَنْ يَقْبِضْ إِلَهُ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ...

(النساء: ١٣-١٤). فَأَهْلُ الْجَنَّةِ يَأْنِسُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ، وَيُحَدِّثُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ، وَيُكْرِمُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ، فَانْتَفَعُوا بِاشْتِرَاكِهِمْ فِي النِّعَمِ، وَأَمَّا أَهْلُ النَّارِ فَكُلُّ مَنْهُمْ مَشْغُولٌ عَنِ الْآخَرِينَ بِمَا هُوَ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ الْمُتَيْنِ. فَلَمْ يَنْتَفِعُوا بِاجْتِمَاعِهِمْ.

وعلى قراءة الكسبي: يَكُونُ الْوَقْفُ عَلَى: «إِذْ ظَلَمْتُمْ...» ثُمَّ يُسْتَأْنَفُ: «أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ...» وَيَكُونُ الْمَعْنَى: وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ النَّدَمُ، وَتَبْرَأُ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ. وَقَدْ تَمَّ الْمَعْنَى، ثُمَّ تَكُونُ الْجُمْلَةُ الْآتِيَةُ إِعْلَامًا لَهُمْ أَنَّهُمْ جَمِيعًا الْإِنْسِي وَالْقَرِينُ فِي النَّارِ.

وَلَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرِيصًا عَلَى هِدَايَةِ قَوْمِهِ، وَكَانَ يَحْزَنُ لِأَعْرَاضِهِمْ عَنِ الذِّكْرِ، فَهَذَا اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْحَزَنِ عَلَيْهِمْ، وَأَمْرُهُ أَنْ يَهْوِيَ عَلَى نَفْسِهِ. فَأَتَاهُ هُدَى اللَّهِ، «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمَيَّا بِعَمَلِهِ عَلَى مَرْطَلٍ مُسْتَقِيمٍ» (الأنعام: ٣٩).

قَالَ تَعَالَى: «أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْغَمِّي وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ».

يَعْنِي أَنَّ الْقَوْمَ صُمٌّ لَا يَسْمَعُونَ، غَمِّي لَا يُبْصِرُونَ. وَلَمْ يَخْلُقْهُمْ اللَّهُ تَعَالَى ضَمًا وَغَمِيًا، بَلْ جَعَلَ لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ» (الإنسان: ٢). وَقَالَ تَعَالَى:

«وَاللَّهُ يَكُونُ لَكُمْ عِلْمًا بِمَا تَعْمَلُونَ» (النحل: ٧٨).

(النحل: ٧٨). فَتَسْتَغْمَلُوا هَذِهِ الْحَوَاسَّ فِي التَّعَرُّفِ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ، بِالتَّأَمُّلِ فِي آيَاتِهِ الْمُسْطَوْرَةِ فِي الْمَصَاحِفِ، وَالْمَنْظُورَةِ فِي الْأَفَاقِ. فَتَعْلَمُوا أَنَّ الْإِلَهَ الْحَقَّ الَّذِي يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ وَحْدَهُ. وَلَكِنْ الْقَوْمُ عَظَلُوا هَذِهِ الْحَوَاسَّ

عَمَّا خُلِقَتْ لَهُ، فَطَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا، فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ النَّارِ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ فُهُورٌ بَلْ هُمْ كَلْبٌ مُّتَمَلِّجٌ» (الأنعام: ١٢٨).

(الأنعام: ١٢٨).

فَإِذَا هُمْ عَظَلُوا جَوَارِحَهُمْ، وَطَمَسُوا مَنَافِقَهُمْ قُلُوبَهُمْ وَأَرْوَاحَهُمْ، فَمَا لِلرَّسُولِ إِلَى هُدَاهُمْ مِنْ سَبِيلٍ، وَلَا عَلَيْهِ مِنْ ضَلَالَتِهِمْ، فَقَدْ قَامَ بَوَاجِبُهُ الَّذِي يُطْلِقُ، وَاللَّهُ يَتَوَلَّى الْأَمْرَ بِعَدَاةِ الرَّسُولِ لَوَاجِبِهِ الْمَخْدُودِ، «(فاطر: ٨)».

عَلَيْكَ الْبَلَاءُ، (آل عمران: ٢٠) وَقَدْ فَعَلْتَ، وَبِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ (٧٧) لَيْسَ عَلَيْكَ حُدُودُهُمْ وَلَاحِظَنَّ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، (البقرة: ٢٧٢).

وَقَدْ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ بِالْإِعْرَاضِ عَنْكَ وَعَمَّا جَنَّتَهُمْ بِهِ، فَاصْبِرْ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ، «(النحل: ١٢٨)» نَسِيتُمْ بِلَاكُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ (٤١) أَوْ تُرِيكُمْ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ،

يَقُولُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ قَوْمَكَ قَدْ اسْتَحَقُّوا الْعَذَابَ بِتَكْذِيبِهِمْ لَكَ، وَإِنَّ لَهُمْ مَوْعِدًا لَنْ يَفُوتَوْهُ، فَقَدْ تَمَوَّتَ قَبْلَ أَنْ يَحِلَّ بِهِمُ الْعَذَابُ، وَقَدْ تَرَاهُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:

رَبُّكَ بِمَا يَفْعَلُونَ عَلِيمٌ (٤٦). وَقَالَ تَعَالَى:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَرَغَّبُوا بِالْغَنَى إِلَى اللَّهِ» (البقرة: ١٨٥).

وَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ وَعْدَهُ، فَهَكَذَا رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْقَاهُ مِنْ شِدَّةِ الْحَرْصِ عَلَى إِيْمَانِهِمْ وَوَعْدَةِ النَّصْرِ عَلَيْهِمْ، فَزَعَّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ أَمْرَهُ بِالثَّبَاتِ عَلَى دِينِهِ وَكِتَابِهِ، وَأَنْ لَا يَخَوَّرَ عَزْمُهُ فِي الدَّعْوَةِ ضَجْرًا مِنْ تَصْلِيهِمْ فِي كُفْرِهِمْ وَنُفُورِهِمْ مِنَ الْحَقِّ، فَقَالَ تَعَالَى:

«وَمَا هُوَ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْقَاهُ مِنْ شِدَّةِ الْحَرْصِ عَلَى إِيْمَانِهِمْ وَوَعْدَةِ النَّصْرِ عَلَيْهِمْ، فَزَعَّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ أَمْرَهُ بِالثَّبَاتِ عَلَى دِينِهِ وَكِتَابِهِ، وَأَنْ لَا يَخَوَّرَ عَزْمُهُ فِي الدَّعْوَةِ ضَجْرًا مِنْ تَصْلِيهِمْ فِي كُفْرِهِمْ وَنُفُورِهِمْ مِنَ الْحَقِّ، فَقَالَ تَعَالَى:

«فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ»، وَالْإِسْتِمْسَاكُ: شِدَّةُ الْمَسْكِ، فَالْإِسْنُ وَالْتِئَاءُ فِيهِ لِلتَّأَكِيدِ، فَهُوَ أَمْرٌ مِنَ اللَّهِ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ



عليه وسلم بالثببات على ما هو عليه من الدين الذي أوحى إليه من ربه. وإن كذبه أكثر الناس وخالفوه. «إنك على صراط مستقيم». وهذه شهادة الله لرَسُولِهِ.

(الفتح، ٢٨)، وفي هذا الخبر بعد ذلك الأمر إشارة إلى أن من استمسك بالقرآن الكريم فهو على صراط مستقيم. ومن أغرض عنه فهو في ضلال مبين. كما قال تعالى:

«لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ يَتْلُو صُحُفًا مُتَتَابِعَةً فِيهَا الذِّكْرُ وَخُلِيَ عَلَى الْكُرْسِيِّ الرَّحْمَنُ يَلْعَنُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِمَا فِي الصُّحُفِ الَّتِي نَزَّلَ بِهَا عَلَى الْمُرْسَلِينَ» (القصص، ٥٠). وقال تعالى:

«لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» (٣٣) «وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَرِبَنَّهُمْ» (المؤمنون، ٧٤).

«وإنه لذكر لك وقومك، يعني أن القرآن الكريم شرف للنبي صلى الله عليه وسلم ولقومه. أما كونه ذكرا للنبي صلى الله عليه وسلم فإنه منذ أنزل عليه القرآن لا يذكر الله إلا ذكر معه محمد رسول الله. ولا يذكر النبي وحده إلا صلى عليه الذكر. وما زالت القلوب تحن إليه شوقا. وتشتاق إلى رؤيته. ويتمنى المسلم أن لو فدى رسول الله بنفسه وأهله. وماله وولده. وهذا كله ببركة القرآن الكريم.

وأما كون القرآن الكريم ذكرا لقومه فإن العرب قبل القرآن لم يكن لهم ذكر. ولم يكونوا في العير ولا في النفير. وكانوا في مؤخرة الزكب. فلما نزل القرآن آمنوا به وأتبعوه رفع الله ذكركم، ومكن لهم في الأرض. وفتح لهم البلاد، وجاءتهم كنوز كسرى وقيصر. وصاروا في الطليعة والمقدمة. يحسب لهم ألف حساب وحساب.

هَكَانَ نَزُولُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ نِعْمَةً عَظِيمَةً عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ اتَّبَعَهُ. ولذلك قال تعالى: «وسوف تسألون». يعني يوم القيامة عن هذه النعمة. هل شكرتم أم لا؟ هل استمسكتكم بالقرآن أم لا؟

«وسوف تسألون»  
لَمَّا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمَهُ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ أَتَكْفُرُوا عَلَيْهِ هَذِهِ

الدعوة. وزعموا أنهم لم يسمعوها بمثلا عند أهل الديانات. «وَعَبْرًا أَنْ حَادَثَهُمْ مُنِيرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ إِلَهِهَا وَحِيدٌ إِنَّ هَذَا لَفَنَاءٌ عَمَائٍ»

لِي أَتَشْرُوا وَتَسْبِرُوا عَلَى الْهَيْكَلِ

٤- ٧). فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم إن التوحيد هو دعوة جميع المرسلين. «واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن الهة يعبدون». والمراد أسأل مؤمني أهل الكتاب. الذين آمنوا بالله وأتبعوا المرسلين. فسيخبرونك بأن رسلهم أمرهم بتوحيد الله. ونهواهم عن الشرك به.

هَإِن قِيلَ: وَكَيْفَ يَكُونُ قَوْلُهُمْ حُجَّةٌ؟  
فَالْجَوَابُ: إِنَّمَا كَانَ قَوْلُهُمْ حُجَّةً لِأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَكْذِبُونَ عَلَى اللَّهِ وَرُسُلَهُ. وَقَدْ صَرَحَ رَبُّنَا سُبْحَانَهُ بِأَنَّ التَّوْحِيدَ هُوَ دَعْوَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، فَقَالَ: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ اللَّهُ. لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ» (الأنبياء، ٢٥). وقال تعالى: «وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الشِّرْكَ» (النحل، ٣٦). وقال تعالى:

«وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ اللَّهُ. لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ» (النحل، ٢).

فَالْتَّوْحِيدُ هُوَ دَعْوَةُ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ. وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُنْهَاهُمْ. مُقْتَدٍ بِهِمْ. وَمُهْتَدٍ بِهِدْيِهِمْ. كَمَا قَالَ تَعَالَى: «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْيِهِمْ امْتَدَدَ» (الأنعام، ٩٠). وقال تعالى:

«أَنْتَ قَائِمٌ بِالْخِيفَةِ وَكَرَّيْكَ مِنَ الْمُتَكِبِينَ»  
لَا تُشْمِئُ أَجَنِبُهُ وَمَنْهُ إِلَى صِرَاطٍ  
فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَآخِرَةً لِيَنَّ الْقَلِيلِينَ ﴿٣٣﴾ ثُمَّ  
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَشَكِّكِينَ» (النحل، ١٢٠-١٢٣).

فَرَسُولُ اللَّهِ إِذَا مُتَّبِعَ لَا مُبْتَدَعَ. وَالتَّوْحِيدُ الَّذِي جَاءَ بِهِ إِنَّمَا جَاءَ بِهِ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الرُّسُلِ. فَمَنْ خَالَفَهُ فَقَدْ خَالَفَ جَمِيعَ الْمُرْسَلِينَ.

وَاللَّحْدِيثُ بَقِيَّةُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ،  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.



# ماذا تقول لربك غدا؟

الحمد لله وكفى، والصلاة والسلام على النبي المصطفى، وبعد، فنواصل بفضل الله وكرمه الحديث عن هذا اللقاء الصعب وأنت واقف في ساحة الحساب يسألك الملك عن حقوقه وحقوق خلقه والناس تريد أخذ حقها منك كاملاً يوم القصاص، فماذا أنت فاعل؟

صلاح عبد الرحمن

العدد ١٤

العدد ١٤

في الدنيا استوفيته في الآخرة، حتى إنه يقتصر للشاة الجلاء من الشاة القرناء الجلاء التي ليس لها قرن، والقرناء التي لها قرن والغالب أن التي لها قرن إذا ناطحت الجلاء التي ليس لها قرن تؤذيها أكثر، فإذا كان يوم القيامة قضى الله بين هاتين الشاتين واقتصر للشاة الجلاء من الشاة القرناء هذا وهن بهائم لا يعقلن ولا يفهمن، لكن الله عز وجل حكم عدل أراد أن يري عباده كمال عدله حتى في البهائم العجم فكيف ببني آدم.

(شرح رياض الصالحين لابن عثيمين، ١/٢٤١).

كيف يأخذ الناس حقوقهم يوم القيامة؟

- عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «تَدْرُونَ مَا الْفُلْسُ؟» قَالُوا: الْفُلْسُ فِينَا مَنْ لَا دَرَاهِمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ، فَقَالَ: «إِنَّ الْفُلْسَ مَنْ أَمَتِيَ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا، وَقَذَفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا، وَضَرَبَ هَذَا، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَإِنْ فُتِنَ مِنْ حَسَنَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أَخَذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطَرَحَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ» مسلم (٢٥٨١).

يوم القيامة هو يوم إعادة الحقوق لأصحابها،

- الحقوق التي لم يحصلوا عليها في الدنيا يوم العدل الأكبر قال تعالى: (الْيَوْمَ نَخْرِقُ كُلَّ سَائِغٍ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ يَوْمَ تَكُنُّ أَلْسِنُ غَافِرٍ) (غافر، ١٧). وفي هذا رسائل للمظلوم رسائل طمأنينة بأن حركت لن يضيع مهما طال الزمن لأن كل شيء مسجل بالصوت والصورة وبالشهود.

- قال تعالى: (يَوْمَ يَمُنُّونَ أَنَّ اللَّهَ حَيًّا فَيَسْأَلُوهُ أَنْ يُصَوِّرَ لَهُمْ أَجْرَهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمُجَادِلَةُ، ٦).

ورسائل للظالمات توقف عن ظلمك، وأعط الناس حقوقهم؛ لأنك لن تستطيع أن تغفل من عقاب الله العادل المنتقم.

- عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «تُدْرُونَ الْحَقُّوقَ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حَتَّى يَفَادَ لِلشَّاةِ الْجَلَاءِ مِنَ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ» صحيح مسلم (٢٥٨٢).

- ففى هذا الحديث أقسم النبي صلى الله عليه وسلم -وهو الصادق المصدق بغير قسم- أقسم أن الحقوق ستؤدى إلى أهلها يوم القيامة ولا يضيع لأحد حق الحق الذي لك إن لم تستوفه





القذف الخاص، وهو قذف العرض، وكلا المعنيين كثير بين الناس- دروس للشيخ سقر الحوالي (١٦/٤٨).

٢- وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا: قد انتشر الشتم بين المسلمين انتشار النار في الهشيم خاصة بين الأطفال والشباب.

- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ أَنْ يَلْعَنَ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ. وَكَيْفَ يَلْعَنُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ؟ قَالَ: «يَسُبُّ الرَّجُلُ أَبَا الرَّجُلِ، فَيَسُبُّ أَبَاهُ، وَيَسُبُّ أُمَّهُ» البخاري (٥٩٧٣).

فكل من أذيته بلسانك من سب أو قذف أو غيبة أو... يأخذ حقه حسناتك أو يعطيك من سيئاته وأذية الناس باليد فمثلاً:

#### ١- ضرب هذا:

أ- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ ضَرَبَ بِسَوْطٍ ظَلَمًا اقْتَصَصَ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» صحيح الجامع (٦٣٧٤) البخاري في الأدب المفرد (١٨٥).

- والذي يعتدي على غيره بالضرب، يقتص من ضربه بالقيامة. القيامه الكبرى (١٨٥/١).

ب- عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ رَجُلًا قَعَدَ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ لِي مَمْلُوكَيْنِ يَكْذِبُونَنِي وَيُخُونُونَنِي وَيَعْصُونَنِي، وَأَشْتَمُهُمْ وَأَضْرِبُهُمْ فَكَيْفَ أُنَاقِلُهُمْ؟

قال: «يُحْسَبُ مَا خَلَوْتُكَ وَعَصَوْكَ وَكَذَبَوْكَ وَعَقَابَكَ إِيَّاهُمْ فَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ بِقَدْرِ ذُنُوبِهِمْ كَانَ كَفَافًا. لَا لَكَ وَلَا عَلَيْكَ. وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ دُونَ ذُنُوبِهِمْ كَانَ فَضْلًا لَكَ. وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ فَوْقَ ذُنُوبِهِمْ اقْتَصَصَ لَهُمْ مِنْكَ الْفَضْلُ» قال: فَتَنَحَّى الرَّجُلُ فَجَعَلَ يَبْكِي وَيَهْتِفُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَا تَقْرَأُ كِتَابَ اللَّهِ «وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقَسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَلُ الْأَنْبِيَاءِ: ٤٧» فَقَالَ الرَّجُلُ: وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَجِدُ لِي

- معناه أَنَّ هذا حقيقة المُفلس. وأما مَنْ لَيْسَ لَهُ مالٌ وَمَنْ قَلَّ مَالُهُ، فَالنَّاسُ يَسْمُونَهُ مُفْلِسًا. وَلَيْسَ هُوَ حَقِيقَةُ الْمُفْلِسِ؛ لِأَنَّ هَذَا أَمْرٌ يَزُولُ، وَيَنْقُطِعُ بِمَوْتِهِ. وَزَيْمًا يَنْقُطِعُ بَيْسَارٍ يَحْصُلُ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ فِي حَيَاتِهِ. وَإِنَّمَا حَقِيقَةُ الْمُفْلِسِ هَذَا الْمَذْكُورُ فِي الْحَدِيثِ هُوَ الْهَالِكُ الْهَالِكُ التَّامُّ، وَالْمَعْدُومُ الْإِعْدَامُ الْمَقْطَعُ، فَتَوَخَّذْ حَسَنَاتِهِ لِفَرْمَانِهِ. فَإِذَا فَرِغْتَ حَسَنَاتِهِ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ، فَوَضَعَ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَقْبَى فِي النَّارِ فَهَتَمَتْ خَسَارَتُهُ وَهَلَكَهَ وَافْلَاسَ. شرح النووي (٣٨٨/٨).

- إذا كان يوم القيامة كانت ثروة الإنسان ورأس ماله حسناته، قام بأعمال صالحة كثيرة وعظيمة من صلاة وصيام وزكاة وغيرها من الأعمال الصالحة التي لها حسنات أمثال الجبال الضخمة العالية البيضاء، ومع هذا ظلم

خلق الله تعالى حقوقهم وأذاهم وكل واحد من هؤلاء المظلومين يريد حقه الذي لم يستطع أخذه في الدنيا يطلبه يوم القيامة منك أمام الملك الديان.

- قال تعالى: (وَقِيمْنَا لِكُلِّ مَآعِيلًا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ مَبَكَّةً مُنْتَوَرًا) (الفرقان، ٢٣).

- عَنْ ثَوْبَانَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «لَأَعْلَمَنَّ أَقْوَامًا مِنْ أُمَّتِي يَأْتُونَ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِحَسَنَاتٍ أَمْثَالِ جِبَالِ تِهَامَةَ بِيضًا فَيَجْعَلُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَبَاءً مُنْتَوَرًا. قَالَ ثَوْبَانُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ صَفِّهِمْ لَنَا، جَلِّهِمْ لَنَا: أَنْ لَا تَكُونَ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَا نَعْلَمُ؟ قَالَ: أَمَا إِنَّهُمْ إِخْوَانُكُمْ وَمَنْ جَلَدَتْكُمْ وَيَأْخُذُونَ مِنَ اللَّيْلِ كَمَا تَأْخُذُونَ. وَلَكِنَّهُمْ أَقْوَامٌ إِذَا خَلَوْا بِمَحَارِمِ اللَّهِ اتَّهَكَوْهَا» سنن ابن ماجه (٤٢٣٥) صحيح الجامع (٧١٧٤).

- فكل أنواع الايذاء تدخل في هذا الحديث.

- هذا الحديث يبين خطورة إيذاء الناس باللسان عن طريق السب والشتم والغيبة والنميمة والقذف، وانتهاك أعراض الناس، هيأتي:

١- «وقذف هذا» والقذف قد يكون أعم من معناه الشرعي مما يتعلق بالعرض، فيراد به القذف العام، وهو رمي الإنسان بما ليس فيه، أو يراد به





المال بأصنافه والجراحات حتى اللطمة ونحوها.  
فتح الباري (١٠١/٥).

**أ- إن تعلق بها حق مالي كمنع الزكاة والغصب**  
والجنايات في أموال الناس وجب مع ذلك تبرئة  
الذمة عنه بأن يؤدي الزكاة، ويرد أموال الناس إن  
بقيت ويُغرم بدلتها إن لم تبق أو يستحل المستحق  
فيبرئه، ويجب أن يعلم المستحق إن لم يعلم به  
وأن يوصله إليه إن كان غائبا إن كان غصبيه منه  
هناك، فإن مات سلمه إلى وارثه، فإن لم يكن له  
وارث وانقطع خبره دفعه إلى قاض ترضى سيرته  
وديانته فإن تعذر تصدق به على الفقراء بنية  
الغرامة له إن وجده. ذكره العبادي في الرقم  
والغزالي في غير كتبه الفقهية.

وإن كان معسرا نوى الغرامة إذا قدر فإن مات قبل  
القدرة فالرجو من فضل الله تعالى المغفرة.  
روضة الطالبين للنتوي (٢٤٦/١١).

**ب- أما التحلل من الأعراض إذا**  
ذهبت إلى شخص وقلت له: أنا  
اغبتك فسامحتني، فليست  
كل النفوس تتسع لهذا الكلام،  
وإنما هناك أناس صدورهم  
متسعة يفرحون بذلك منك،  
ويدعون الله لك بالتوفيق  
وبالمغفرة، وهناك أقوام يدخل  
لهم الشيطان بضعف في قلوبهم  
فيسألونك: أمام من اغتبتنا؟  
ماذا قلت في حقنا؟ ويفتحون معك  
مسائل فتشوش أنت عليهم فكرهم،  
وتزيدهم همًا إلى الهم الذي وقع عليهم  
بسبب اغتيابك لهم.

ففي هذا المقام ترجع المسألة إلى مسألة المفسد  
والمصالح، فحيث رجي من التحلل خير قدمت على  
التحلل، وحيث لا يرجو من التحلل خير اكتفيت  
بالثناء الحسن على من اغتبتته، والاستغفار له،  
والتصدق من أجله إن شئت، فكل ذلك عمل صالح  
يكفر الله به عنك خطاياك، وقد قال الله تبارك  
وتعالى في كتابه الكريم: «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ  
السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذَكَرَى لِلذَّاكِرِينَ» (هود: ١١٤).  
دروس للشيخ مصطفى العدوي (١١/٢٤).

والحمد لله رب العالمين.

ولهم شينا خيرا من مفارقتهم، أشهدك أنهم أحرار  
كلهم. (الترمذي (٣١٦٥) وصححه الألباني).

**٢- أكل مال هذا بالباطل،**

- بعض الناس لا يمتنع أن يأكل أموال المسلمين،  
وإن كانوا أيتاماً وغش في البيع والشراء، ويأخذ  
أموال الناس ولا يريد سداها، والرشوة والسرقة،  
والتحايل والمعاملات المالية وفي ذلك حدث ولا  
حرج.

- قال تعالى: «وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ  
فِي مَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي زُحُلٍ مِّنْ  
أَعْيُنِ النَّاسِ وَمَقَامٍ وَاسِعٍ» (النور: ٢٦).  
(المطففين: ١-٦).

- عَنْ ابْنِ عُمر، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ أَوْ ذَرْهُمُ  
قَضَى مِنْ حَسَنَاتِهِ. لَيْسَ ثُمَّ دَيْنٌ وَلَا  
ذَرْهُمُ» سنن ابن ماجه (٢٤١٤)، صحيح  
الإمام (٦٥٤٦).

**٣- سفك دم هذا،**

احذر أخي المسلم يوم القيامة  
من تقتله في الدنيا لن يتركك  
في الآخرة، بل هو لك بالمرصاد  
يبحث عنك ويأخذك من  
رأسك ويقدمك للمحاكمة  
العادلة ليأخذ حقه من  
رصيدك أو يعطيك من سيئاته.

**ما الحل؟**

التوبة الصادقة إلى الله تعالى،

قال تعالى: «وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَتَى  
الْمُؤْمِنُونَ لَكُمْ قُلُوبُهُمْ» (النور: ٣١).

ومن أهم علاماتها إذا كانت في حق العباد عودة  
الحقوق إلى أصحابها سريعا اليوم قبل الغد  
لقوله صلى الله عليه وسلم، فليتحلل منه اليوم  
لأنك لا تدري متى يأتيك الموت، عن أبي هريرة  
رضي الله عنه، قال، قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم: «مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرَضِهِ أَوْ  
شَيْءٍ، فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ، قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دَيْنًا  
وَلَا ذَرْهُمُ، إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أَخَذَ مِنْهُ بِقَدَرِ  
مَظْلَمَتِهِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِ  
صَاحِبِهِ فَحُمِلَ عَلَيْهِ، الْبُخَارِيُّ (٢٤٤٩)، وقوله  
(مَنْ عَرَضَهُ أَوْ شَيْءٍ) أي من الأشياء فيدخل فيه

## باب السنة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله  
واله وصحبه ومن والاه وبعد،

فإن من أهم وأخطر ما يحاسب عليه العبد  
حصاد لسانه، وحصاد لسانه هو طرح جنائنه،

فاللسان تابع للقلب وعلامة عليه... والقلب المتصل  
بالله يورث لسان صاحبه سكونا ووقارا. وأحكام اللسان  
لا يمكن بحال أن تفصل في مقال واحد، لذا أثرت أن  
أتناول آدابه أطول فيها مع حضراتكم على قدر وسعنا  
مع حديث عنونت له كما تفضلتم وقرأتم "الكلمة بين  
ورع المتبعين وإسراف المخالفين"، وقد جعلت هذا المقال  
تأكيدا وتتمة لما كتبه شيخنا فضيلة الشيخ صفوت  
نور الدين رحمه الله تعالى، والذي أعيد نشره في عدد  
شوال لعام أربعة وثلاثين وأربعمائة وألف من الهجرة  
النبوية بعنوان الكلمة بين الأمانة والحرية، فلتتكرموا  
بمراجعتها لعظيم فائدته.

هذا وتأتي خطورة الكلمة من كونها قد ترفع صاحبها  
إلى الجنة وقد تضعه في النار، وفي هذا المعنى يرد  
حديث الباب الذي رواه إمامنا شيخ المحدثين محمد  
بن إسماعيل البخاري رحمه الله بسنده إلى أبي هريرة  
رضي الله عنه قال،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن العبد ليتكلم  
بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالا يرفعه الله بها  
درجات، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا  
يلقي لها بالا يهوى بها في جهنم".

عزو الحديث،

هذا الحديث بهذا اللفظ رواه الإمام البخاري في كتاب  
الرقاق / باب حفظ اللسان وقول النبي صلى الله عليه  
وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا  
أو ليصمت وقوله تعالى: (ما يلفظ من قول إلا لديه  
رقيبٌ عتيد) (٦١١٣) (٢٣٧٦/٥) ط٤/دار ابن كثير  
بيروت).

قال البخاري، حدثني عبد الله بن منير سمع أبا النضر  
حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله يعني بن دينار عن  
أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة فذكره.

والحديث نجد بعضه عند مسلم (٢٩٨٨)، ورواه  
ابن ماجة بمعناه تماما في باب كف اللسان في الفتنة  
ج١٣١٢/٢. وروى بعضه الترمذي في باب فيمن تكلم  
بكلمة يضحك بها الناس (٥٥٧/٤) ورواه بتمامه في  
باب (في قلة الكلام) (٥٥٩/٤)، ورواه غير أصحاب الكتب  
الستة.

# أمانة الكلمة بين ورع المتبعين وإسراف المخالفين

إعداد / د. مرزوق محمد مرزوق



الرحمن المدني مولى بن عمر ثقة من الرابعة، مات سنة سبع وعشرين - ع.

ويحذر من اختلاطه بعبد الله بن دينار البهراني الأسدي أبو محمد الحمصي ضعيف من الخامسة، وهكذا نرى دقة علمائنا في تراجم الرجال والحكم عليهم، وما هذا إلا لأنه دين الله الذي لا مجاله فيه. تقريب التهذيب (ص ٢٠٢).

٥- أبو صالح: هو ذكوان السمان الزيات المدني ثقة ثبت. (تقريب التهذيب ص ٢٠٣).

٦- أبو هريرة رضي الله عنه: صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم.

### الشَّرح:

هذا الحديث رواه البخاري في باب حفظ اللسان وقول النبي صلى الله عليه وسلم: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت" وقوله تعالى: (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد). وحديثنا في هذا الشهر يوضح أهمية الكلمة والعضو المستعمل عنها هو اللسان، لذا وجدنا تبويب الإمام البخاري رحمه الله لهذا الحديث بباب حفظ اللسان، ثم يفصل لهذا الفهم، فيوضح لنا أن هذا الحفظ لا يراد به الإغلاق عليه في الفم فيتخرج عنه الصمت المطلق، ولكن هذا الحفظ معناه أن يعمل هذا اللسان في الخير الذي كلفه الله به، فإن لم يكن فالحفظ يكون بالصمت، ثم يزيد الأمر وضوحاً بعد وضوح فيورد لنا قول الله تعالى: (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد). وهو قضاء شديد من رب العزة يوضح أن حصائد الألسنة كلها مكتوبة: لأن الله عز وجل خلق لنا اللسان محفوظاً في الفم المغلق فلا يفتح إلا بقصد، فكان من كمال عدله أن يحاسب المتكلم على هذا القصد.

يقول ابن بطلال البكري في شرحه على صحيح البخاري (١٨٦/١٠)، وقوله - صلى الله عليه وسلم - (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت) يعني من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فإنه ستبعثه قوة إيمانه على محاسبة نفسه في الدنيا، والصمت عما يعود عليه ندامة يوم القيامة. وقال عمر بن عبد العزيز لربيع بن عبيد: بلغني أن الرجل ليظلم بالظلمة، فما زال المظلوم يشتم ظالماً حتى يستوي حقّه، ويفضل للظالم عليه. اهـ.

١- عبد الله بن منير: أبو عبد الرحمن المروزي الزاهد ثقة عابد من الطبقة الحادية عشرة ويفرق بينه وبين واحد من نفس طبقته اسمه عبد الله بن منير أيضاً لكنه يكنى بأبي محمد السرخسي، وهو مقبول ترجم له ابن حجر في الترجمة التي بعده ص ٣٢٥.

فائدة: ومنه يتبين مدى دقة أسلافنا الكرام في حكمهم على الرجال مما يحفز هذه الأمة على الفخر بهذا العلم الشريف الذي تميزت به، ويدفعها هذا إلى شكر هذه النعمة والعمل للحفاظ عليها.

### فائدة تربوية:

عبد الله بن منير كان من شيوخ البخاري كما رأيتم، ومع هذا كان إذا ذهب رجل يعرفه ابن منير إلى بخاري بلد البخاري، ثم عاد إلى ابن منير يسأله هل لقيت البخاري؟ فإن قال لا، طرده من مجلسه، وقال: لا خير في رجل يذهب لبلد البخاري ولا يكون حريصاً على لقائه، ثم يقول: البخاري شيخني مع أن ابن منير هو شيخ البخاري، وهذا من تواضع العلماء، فالعلم الذي لا يدعو صاحبه إلى عبادة التواضع لا خير فيه، فما بالنا بعلم يدعو صاحبه إلى الترفع والتعالي على الناس بحجج واهية كأن يظن أن تواضعه فيه إهانة للعلم أو أن مثله لا بد أن يؤولي إليه، أو نحواً من ذلك مما يحتاج إلى ضبط نفس وفقه واقع، ولعل فلسفة ابن منير في طرد من لم يحرص على رؤية البخاري ممن ذهب إلى بلده هي أن محبة أهل والحرص على الالتقاء بهم دليل على صحة المنهج، وأن المعرض عنهم والمترفع عليهم دليل على فساد منهجه، وهذا واقع بكثرة، ومثل هذا عليه أن يراجع نفسه. (وانظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ط/ دار الحديث ٣٤/١٠).

٢- أبو النضر: هاشم بن القاسم بن مسلم الليثي مولاهم البغدادي ولقبه قيصر. ثقة ثبت. تقريب التهذيب (ص ٥٧٠).

٣- عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار: عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار مولى ابن عمر صدوق يخطئ من السابعة أخرج له (خ د ت س) تقريب التهذيب (ص ٣٤٤).

٤- عن أبيه: يعني عبد الله بن دينار، أبو عبد

وهنا يرد سؤال: إذا لم يعلم الإنسان الحكم

فيما يقول أهو خير أم شر فهل يتكلم أم يسكت؟

إن قول النبي صلى الله عليه وسلم: "فليقل خيراً أو ليصمت" يدل على أن الكلام قسمان: إما خير يتكلم به أو شريـمـسـك عنه، ويؤكد هذا قول الله تعالى: (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد) . وخرج ابن أبي الدنيا: "وهل تقول شيئاً إلا وهو لك أو عليك؟"

واختلفوا: هل يكتب كل ما يتكلم به، أو لا يكتب إلا ما فيه ثواب أو عقاب؟ على قولين مشهورين. ومن هنا يعلم أن ما ليس بخير من الكلام، فالسكوت عنه أفضل من التكلم به، اللهم إلا ما تدعو إليه الحاجة.

#### درر من كلام السلف

وكان أبو بكر رضي الله عنه يأخذ بلسانه ويقول: "هذا أوردني الموارد".

وقال ابن مسعود: والله الذي لا إله إلا هو، ما على الأرض أحق بطول سجن من اللسان.

وقال وهب بن منبه: أجمعت الحكماء على أن رأس الحكمة الصمت.

وقال الفضيل بن عياض: "ما حج ولا رباط ولا جهاد أشد من حبس اللسان، وقال: سجن اللسان سجن المؤمن، ولو أصبحت يهـمـك لسانك، أصبحت في غم شديد".

وسئل ابن المبارك عن قول لقمان لابنه: إن كان الكلام من فضة، فإن الصمت من ذهب، فقال، معناه: لو كان الكلام بطاعة الله من فضة، فإن الصمت عن معصية الله من ذهب. وهذا يرجع إلى أن الكف عن المعاصي أفضل من عمل الطاعات.. وتذاكروا عند الأحنـف بن قيس، أيهما أفضل الصمت أو النطق؟ فقال قوم: الصمت أفضل. فقال الأحنـف: النطق أفضل؛ لأن فضل الصمت لا يعدو صاحبه، والمنطق الحسن ينتفع به من سمعه. (وانظر: جامع العلوم والحكم ص ١٣٥).

قلت: وهذا باب يطول استقصاؤه، والخلاف فيه واسع، ولكن المقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر المتكلم أن يتكلم بالخير، وأن يسكت عما ليس بخير: فليس الكلام مأموراً به على الإطلاق، ولا السكوت كذلك، والله أعلم.

ومن حديث الشهر:

هذا وفي معرض شرحه لأحاديثنا يفيد شيخنا ابن عثيمين في شرحه لرياض الصالحين (ص: ١٧٤)، أن الرجل يتكلم بالكلمة من رضوان الله، أي كلمة ترضي الله: قرآن، تسبيح، تكبير، تهليل، أمر بالمعروف، نهي عن المنكر، تعليم علم، إصلاح ذات البين، وما أشبه ذلك، يتكلم بها ولا يلقي لها بالاً، يعني أنه لا يظن أنها تبلغ به ما بلغت، وإلا فهو قد درسها وعرفها وألقى لها البال، لكن لا يظن أن تبلغ ما بلغت يرفعه الله له بها درجات في الجنة.

وعلى عكس ذلك رجل يتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي بها بالاً يهوي بها في النار، أي كلمة لا ترضي الله كإفساد ذات بين أو فتنة، أو تألي على الله، أو احتقار مسلم أو ما يشمر بكبر أو غرور أو تعالي أو غيبة أو نيمة أو بهتان أو تجريح أو ما فيه صد عن سبيل الله أو نحو ذلك مما لا يرضي الله عز وجل.. قال الجافظ ابن حجر رحمه الله في الفتح (٣١١/١١): "قوله: (لا يلقي لها بالاً) أي: لا يتأملها بخاطره ولا يتفكر في عاقبتها، ولا يظن أنها تؤثر شيئاً".

هذا ولنا هنا وقفة مع ثلاث طوائف من الناس: أولاًهما: مع أصحاب الكلمة المكتوبة،

ها قد رأيتم طرفاً من خطورة الكلمة عموماً وتزداد هذه الخطورة مع المكتوبة منها؛ وذلك لأنها ما كتبت إلا اختياراً بخلاف ما يوصف أنه سبق لسان ونحن وإن كنا نحسب أن كثيراً من الكتاب أصحاب رسالة يريد توصيلها ونشرها، لكننا نذكر أنفسنا وإياهم بيوم العرض على الله والذكرى تنفع المؤمنين نقول: لا يغرنكم ما ينادي به بعض الناس من نشر الفكر التنويري، ثم هم في سبيل ذلك يسلكون كل مسلك حلالاً كان أم حراماً، فالغاية عندهم قد بررت الوسيلة. وهذا يفرض صحة هذه الغاية ولا يغرنكم ما يتناقله بعض أصحاب الصحف من حرية الرأي، وأن الجريدة غير مسئولة عن رأي الكاتب، نعم قد لا تكون مسئولة في الدنيا لكنها عند الله مسئولة وعند الله تجتمع الخصوم.

ولا تصلح اللجاجات والفلسفات الجدلية الباطلة، ولا يغرن كاتب خبر أو مقالة أو كتاب قد يحقق به شهرة لكنه قد يهدم بها كيانا عامراً



ينشر الخير ويدعو إليه فيسيء ويظلم مجتمعا بأسره من حيث لا يعلم.

إن الله عز وجل قد رزقكم منابر دعوة تدعو إلى الخير وتبحث عليه، فلا تقصروا في شكر هذه النعمة باستثمارها في تثقيف موازينكم يوم لا ينفع مال ولا بنون، إلا من أتى الله بقلب سليم.

### والثانية: طلاب العلم

أولاً: الجرح والتعديل قائم في الأمة إلى قيام الساعة، لكن بشروطه وضوابطه المعلومة لدى أهل العلم، وقد كان يقوم به أفاضل أهل العلم لا جميعهم.

ثانياً: إنه مما ابتليت به الساحة الإسلامية في هذه الأيام ما أشيع بين بعض الإخوة من واجب أوجبوه على أنفسهم، وظنوا أنه لا يستقيم التزامهم إلا به ألا وهو إحاطتهم بالحكم على أهل العلم والدعوة بل ودعوة غيرهم إلى ما وصلوا إليه من أحكام في هؤلاء الدعاة، ومن القريب أنهم ربما ابتدأوا بهذا المرض أو التكليف الذي كلفوا أنفسهم به، ابتدأوا به من الوهلة الأولى لا لالتزامهم ودخولهم المساجد ولأنهم قد بدأوا بهذا الخلق وتعلموه وأتقنوه، ولأنه علم لا يحتاج إلى مجاهدة بل قد يجد الإنسان من حظ نفسه ما يدفعه إلى هذا ويحبيه فيه، فإنه يصير من الوهلة الأولى داعياً بدوره إلى هذا الخلق.

وهكذا يتولد عندنا جيل كبير يتسم بالجرأة على أهل العلم والفضل، ويصير معول هدم في جسد الدعوة التي تعب فيها أسلافنا حتى وصلت إلينا فضلاً وأمانة في أعناقنا، أقول لهؤلاء الإخوة: لا يخفى على أمثالكم من طلبية العلم خطورة الكلمة ومزاق اللسان، كما لا يخفى عليكم أن الله عز وجل قد جعل استقامة اللسان من علامات الإيمان، فقال صلى الله عليه وسلم كما في المسند من حديث أنس "لا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه"، فانتبهوا وارفقوا بأنفسكم يرحمكم الله، ولا تكلفوا أنفسكم بما لم تكلفوا به، وقد قال تعالى: (لَوْ أَنَّهُمْ كَفَّلُوا مَا أَوْفَىٰ بِهِ لَكُم بِخَيْرِهِمْ وَأَنْتُمْ أَتَيْنَاكُمْ) .

وللثالثة (وهم عامة الناس) أقول: انتبهوا،

فكلماكم ستحاسبون عليه،

وذلك في واقعنا جميعاً وصورة كثيرة منها على سبيل المثال لا الحصر،

١- فمنها أن يثق الناس في ناصح فيستشيرونه في أحوالهم فيدلاً من تهدتتهم وحسن نصيحهم قد تخرج من الناصح كلمة تؤدي بهم إلى خراب، وذلك كما يحدث بين بعض الأزواج أو نحو ذلك.

٢- ومنها: أن يتكلم رجل عند مديره كلاماً يمتدح فيه نفسه، فيفيد الطعن في زملائه.

٣- ومنها: أن تتكلم المرأة في أختها كلاماً لتشعر زوجها بفضلها فتهلك نفسها،

٤- ومنها: أن يجلس الرجل للصلح بين اثنين عسى الله أن يصلح بينهما فيخرج منه كلام يزيد الأمر بينهما اشتعالاً.. وهكذا.

وأهم مما سبق جميعه: أن يتكلم الإنسان في دين الله بغير علم كلاماً قد يصل إلى الكفر والعياذ بالله! كأن يتجرأ على رسول الله وسنته بل وعلى كتاب الله وأحكامه هذا فضلاً عن جرأتهم على أصحاب رسول الله وثقله الدين من سلفنا الصالح ومن تبعهم بإحسان رضى الله عنهم أجمعين يحل بذلك جميعه عرى الدين عروة عروة، وكل ذلك بدعوى العقل والفكر زعموا فوالله لو رزق المتكلم بهذا أدنى درجات الفهم ما ورت نفسه في هذا الوحل، ألا فليعلم هؤلاء جميعاً قدر الكلمة في الإسلام فيها يثبت للعبد أحكام الإسلام، وبها تستحل الفروج، وبها تنعقد العقود، وقد يكتب للمرء بها الجنة أو يودي نفسه بسببها في النار أعاذنا الله، وإياكم من دار البوار.

ونختتم بكلام لابن القيم رحمه الله في كتابه: (الجواب الكلي لمن سأل عن الدواء الشافي) ص ٢٣٥: "ومن العجب أن الإنسان يهون عليه التحفظ والاحتراز من أكل الحرام، والظلم، والزنا، والسرقة، وشرب الخمر، ومن النظر المحرم، وغير ذلك؛ ويصعب عليه التحفظ من حركة لسانه، حتى يرى الرجل يشار إليه بالدين، والزهد، والعبادة، وهو يتكلم بالكلمات من سخط الله لا يلقي لها بالاً ينزل بالكلمة الواحدة منها أبعد ما بين المشرق والمغرب. وكما ترى من رجل متورع عن الفواحش والظلم ولسانه يضري في أعراض الأحياء والأموات ولا يبالي ما يقول).

وصلى الله وسلم على رحمة الله للعالمين نبينا واله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

٣٢٥- ما اجتمع قوم في مشورة فيهم رجل اسمه محمد لم يدخلوه في مشورتهم إلا لم يبارك لهم فيه..

الحديث لا يصح، أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٦٨/١)، ومن طريقه أخرجه ابن الجوزي «الموضوعات» (١٥٦/١) عن علي بن أبي طالب مرفوعاً وعلته أحمد الشامي، قال ابن عدي: هذا حديث ليس محفوظاً وأحمد الشامي هذا هو ابن كنانة منكر الحديث وليس بمعروف، وأورده الإمام الذهبي في «الميزان» (٥٢٢/١٢٩/١) وقال: «هذا حديث مكذوب».

٣٢٦- "ما أطعم طعاماً على مائدة، ولا جلس عليها، وفيها اسمي إلا قدسوا كل يوم مرتين".  
الحديث لا يصح، أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٦٨/١) (٤/٤) عن جابر مرفوعاً، وفيه أحمد الشامي، قال ابن عدي: منكر، والحديث ليس محفوظاً. وقال الذهبي في «الميزان»: هذا حديث مكذوب.

٣٢٧- «من قرأ آية الكرسي لم يتول قبض نفسه إلا الله تعالى»  
الحديث لا يصح، أخرجه الخطيب (١٧٤/٦) من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً وعلته محمد بن كثير بن مروان الفهري، قال ابن عدي في «الكامل» (٢٥٥/٦) (١٧٣٣/١١٢): «كان ببغداد وهو منكر الحديث عن كل من يروي عنه والبلاء منه ليس ممن يروي هو عنه». اهـ. وروى عن ابن لهيعة الذي احترقت كتبه واختلط. وسمع محمد بن كثير منه غير صحيح، وليس بشيء. كذا في «المجروحين» (١١/٢) لابن حبان.

٣٢٨- "أسعد الناس بي يوم القيامة العباس رضي الله عنه"  
الحديث لا يصح، أخرجه ابن عساكر (٣٤٣/٢٦) من حديث ابن جريج عن رجل عن ابن عمر مرفوعاً، والحديث مردود بالسقط الخفي حيث إن ابن جريج مدلس وقد عنعن، فقد ذكره الحافظ ابن حجر في «طبقات المدلسين» المرتبة الثالثة رقم (١٧) قال: «عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي وصفه النسائي بالتدليس، وقال الدارقطني: شر التدليس ابن جريج فإنه قبيح التدليس لا يدلس إلا فيما سمعه من مجروح».

والعلة الأخرى، المبهمة، ومبهم ما فيه راو لم يسم. ومن أبهم اسمه جهلت عينه، وجُهلَت عدالته من باب أولى فهو مردود.

٣٢٩- «إِنَّ اللَّهَ يُبَاهِي الْمَلَائِكَةَ بِالْعَبْدِ إِذَا نَامَ وَهُوَ سَاجِدٌ. يَقُولُ: انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا، نَفْسُهُ عِنْدِي وَجَسَدُهُ فِي طَاعَتِي».

الحديث لا يصح، أخرجه ابن أبي الدنيا في «التهجد» (ح ٤٠٦) قال: حدثنا محمد بن عثمان. حدثنا حسين بن علي الجعفي عن زائدة حدثنا شيخ من أهل البصرة عن أنس مرفوعاً، والحديث



فيه راو لم يسم فهو مبهم والمبهم مردود، قال الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٤٩): «ولا يقبل حديث المبهم ما لم يُسم، لأن شرط قبول الخبر عدالة راويه، ومن أبهم اسمه لا تعرف عينه، فكيف تعرف عدالة؟» اهـ.

٣٣٠- «إذا مات الرجل من أهل الجنة استحيى الله أن يعذب من حمله ومن أتبعه ومن صلى عليه».

الحديث لا يصح، أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (٧٦/١)، وأورده عنه السيوطي في «اللائل المصنوعة في الأحاديث الموضوعة» (٤٣١/٢) من حديث عبد الله بن إبراهيم عن المنكدر بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر مرفوعاً وعلته: عبيد الله بن إبراهيم وهم أربعة تتفق أسماؤهم وأسماء آبائهم من رجال «الميزان» (٣٨٨/٢، ٣٨٩) الغفاري، والصنعاني، والدمشقي، والمؤدب، وبالتحقيق تبين أنه الغفاري الذي روى عن المنكدر بن محمد بن المنكدر، كما في «تهذيب الكمال» (٣١٣٥/٤/١٠) حيث إنه والصنعاني من رجال التهذيب أيضاً، قال الذهبي في «الميزان» (٤١٩٠/٣٨٨/٢): «عبد الله بن إبراهيم الغفاري هو عبد الله بن أبي عمرو المدني يدلسونه لوهمه، قال ابن حبان في «المجروحين» (٣٧/٢): «كان ممن يأتي عن الثقات المقلوب لوهمه»، قال ابن حبان في «المجروحين» (٣٧/٢): «كان ممن يأتي عن الثقات القلوبات وعن الضعفاء الملققات، والمنكدر شيخه ضعيف ليس بشيء أخرجه ابن حبان في «المجروحين» (٢٤/٣) لذلك قال الحافظ في «التقريب»: «متروك نسبة ابن حبان إلى الوضع» اهـ.

٣٣١- «ليلة عرج بي إلى السماء، فما مررت بسماء إلا وجدت فيها اسمي مكتوباً، محمد رسول الله، وأبو بكر الصديق خلفي».

الحديث لا يصح، أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٨٩/٤) (١٠٠٣/٣٦) من حديث أبي هريرة مرفوعاً وعلته عبد الله بن إبراهيم الغفاري متروك متهم بالوضع كما بينا، وقال ابن عدي: «عامه ما يرويه لا يتابعه الثقات عليه» اهـ. وأورده ابن حبان في «المجروحين» (٣٧/٢) وقال: «هذا خبر باطل» اهـ.

٣٣٢- «أخسر يوم القيامة بين أبي بكر وعمر حتى أوقف بين الحرمين».

الحديث لا يصح، أخرجه الخطيب كما في «الميزان» (٤١٩٠/٣٨٨/٢) من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً، وأهته عبد الله بن إبراهيم الغفاري وقال الإمام الذهبي: «هذا غير صحيح قال الحاكم: عبد الله بن إبراهيم يروي عن جماعة من الضعفاء أحاديث موضوعة» اهـ.

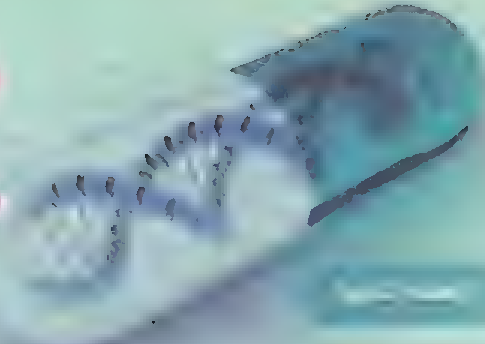
٣٣٣- «عمر سراج أهل الجنة».

الحديث لا يصح أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٨٩/٤) (١٠٠٣/٣٦) من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً، قال ابن عدي: هذا الحديث بإسناده لا يرويه غير عبد الله بن إبراهيم، وقال الإمام الذهبي في «الميزان» (٣٨٨/٢): «ذكر له ابن عدي الحديثين اللذين في جزء ابن عرفة في فضل أبي بكر وعمر، وهما باطلان» اهـ.

**فائدة:** الأحاديث المشتهرة على ألسنة الناس في «شعبان وليلة النصف» خرجناها وحققناها في هذه السلسلة في الأحاديث رقم (١١٤، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣).

# الاستنساخ البشري .. صناعة الأطفال

رؤية شفهية لربوالة في مصر



الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد،

فقد تحدثنا في العدد الماضي عن قضية الاستنساخ، وأطفال الأنابيب، وعن ابتكار الإنسان لطرق الإخصاب الصناعي في حالة إصابة أحد الزوجين بالعقم. وأوردنا العديد من الدراسات العلمية التي اهتمت بهذه القضية، وما خلصت إليه من نتائج، ونكمل حديثنا - بإذن الله - فنقول،

د محمد محمود لطفى



البعض فيما مضى الإخصاب في الأنابيب تهديداً للبشرية، ويثير الاستنساخ في البشر مخاوف مماثلة، حيث إن الاستنساخ يهدد احترامنا للإنجاب البشري بالوسائل الطبيعية. ويتمحور جيلاً من الأجيال سيطرة وراثية غير مسبقة على الجيل التالي، إنه الخطوة الأولى في عالم جيني يصبح الأطفال فيه مجرد أشياء تسهل منابتها، ونتاجات للإرادة البشرية.

ومما لا ريب فيه، أنه لم يتمخض عن التقنية IVF نشوء حشد من الأطفال دون مستوى البشر، كما أنه لم يؤد أي دور في تفتيت النواة الأسرية (الأبوين والأطفال فقط). إن الهدف من التقنية IVF هو مساعدة التوالد الجنسي على إنتاج كائن بشري متفرد وراثياً، أما الاستنساخ فيتجاهل التوالد الجنسي.

وقد ربط البعض بين الاستنساخ وأطفال الأنابيب، وحدث خلط في هذا الموضوع، وهناك فرق بين أطفال الأنابيب والاستنساخ. حيث إن في أطفال الأنابيب تكون البويضة من الأم والحيوان المنوي من الأب، وتكون الزوجة في عصمة الزوج، وفي أثناء حياته، وليس هناك طرف ثالث في العملية، وهذا يختلف تماماً عن

في يونيو عام ١٩٧٨م ولد أول طفل بتقنية الإخصاب خارج الرحم (أو ما يعرف مجازاً بأطفال الأنابيب IVF)، وقد عُذ ذلك حدثاً طبيياً له انعكاساته الطبية والخلقية، وقد أظهرت تلك التقنية حالة من الأمل في تخطي عقبة الانسداد المستعصية بالجهازين التناسليين للذكر والأنثى بما يمنع عملية الإخصاب.

ولقد تصاعد الجدل والنقاش حينئذ حول هذا الموضوع، ومدى مطابقتها أو معارضته للسنن الإلهية، وتعاليت الأصوات منددة بوصفه خروجاً عن السنن الإلهية الحاكمة في الخلق والإنجاب، وعده الكثير عملاً لا أخلاقياً، ومنافياً للشرعية، فيجب منعه، وحظر العلماء والقائمين عليه من إجراء التجارب في هذا المجال.

لكن، وبعد أن اتضحت بيانات معالته ولوحظت فوائده، وبعد أن أطر بالأطر الإسلامية والشرعية، وأرسيت قواعد ذلك الموضوع، أصبح اليوم مشروعاً ومتداولاً حتى في الدول الإسلامية، وعُد فتحاً علمياً كبيراً ينتفع منه في علاج بعض حالات العقم.

وقد أدى الإخصاب في الأنابيب اليوم إلى ولادة ما يقرب من مليون طفل في أرجاء العالم. وعُد



عملية الاستنساخ.

كما أن الفرق بين أطفال الأنابيب والاستنساخ الحيوي فرق شاسع، إذ إن أطفال الأنابيب ما هم إلا «نوع من التغلب على العقبات التي تقف في طريق المسار الطبيعي للحمل»، أما الاستنساخ الحيوي فهو «عودة بالخلق إلى الوراء من الزمن»، وهذا أمر خطير حقاً. وهو دون شك يثير قضايا أكثر عمقا من الناحية الفكرية والفلسفية والأخلاقية والاجتماعية والعقائدية.

وتشير الكثير من التوقعات إلى أن الناس خاصة الأغنياء والطموحين، سيستخدمون أنابيب الاختبار بدلاً من الحمل الطبيعي، وذلك ليس فقط للتغلب على مشكلات العقم وعدم الخصوبة، ولكن أيضاً لاستنساخ أنفسهم أو التلاعب بجينات ذريتهم.

#### الاستنساخ والتجارة بأعضاء الأطفال

أخذت بعض الدول أعضاء من أجساد الأطفال بطريقة غير قانونية، وإننا نخشى أن تستخدم الدول المتقدمة بشراً من الدول النامية في عملية الاستنساخ لتتخذ أجسادهم كسلعة تجارية، بمعنى أنه يمكنهم عمل توائم متكررة لاستخدامها في نقل الأعضاء، وهذه العملية تنجح مع التوائم أو التوائم المتشابهة؛ لأن كل الأعضاء لديها متماثلة، وتكون نسبة النجاح أقل في نقل الأعضاء بين الإخوة والأخوات ثم الأقارب، ثم بين الذين تتوافق أنسجتهم، ومن المعلوم أن هذا التوافق مهم حتى لا يرفض الجسم العضو المنقول إليه.

ولا داعي لأن نشجع الاستنساخ من أجل الاستفادة بنقل الأعضاء؛ لأنه موجود في حياتنا ويتم بنجاح، كما أن هناك أعضاء في جسد الإنسان تقوم بوظيفتها حتى لو نقص حجمها إلى أكثر من النصف مثل الكبد. فيمكن أن يعيش الإنسان بما يعادل سبعة الكبد بشرط عدم وجود خلايا سرطانية؛ وذلك لأن الكبد ينمو من تلقاء نفسه.

#### الاستنساخ البشري بين المزايا والمخاطر

منذ أن أعلن عن إمكان استنساخ البشري نهاية القرن العشرين، وكان قبلة نووية أخرى قد

فجرت، كالتي ألقتها الولايات المتحدة على هيروشيما وناجازاكي في الحرب العالمية الثانية، وحصدت أرواح الآلاف من البشر الأبرياء، لكن القبلة هذه المرة لم تلق على مدينة معينة، ولم تؤد بحياة شخص، بل فجرت في اسكتلندا وسمع دويها في جميع أنحاء العالم.

وبعدما جاءت الأديان وهذبت الروابط والعلاقات الاجتماعية، وأمضت ما تعارضه بنو آدم من طريق الارتباط بين الذكر والأنثى وتكوين الأسرة، إذ بهذا الكشف العلمي يحطم كل ما ألقه الناس، ويأتي بطريقة جديدة للإنجاب، يمكن أن تجلب الولايات للبشرية، عندئذ اهتزت القلوب والعقول والضمائر البشرية لهذا الكشف العلمي الخطير.

#### مزايا الاستنساخ

لقد تعددت الرؤى والأفكار والطموحات حول عوائد الاستنساخ فيقول بعض العلماء المؤيدين للاستنساخ: إن شيوع هذه التقنية سيمكن الزوجين العقيمين من الحصول على طفل صفاته الوراثية مستمدة من نواة خلية جسدية للزوج، بينما تقوم الزوجة بحمله جنيناً بعد أخذ بويضة منزوعة النواة من سيدة مجهولة. تزرع النواة فيها.

فالاستنساخ التكاثري أصلاً يهدف إلى صنع كائن بشري كامل عن طريق عمليات زرع الخلايا، وإنتاج بويضة ملقحة، وزرعها في أنبوب اختبار، أو في رحم امرأة بحيث يكون الكائن المستنسخ مطابقاً للصفات البيولوجية والوراثية التي أرادها المستنسخ.

وفي هذا الصدد يجب أن نفرق بين حالتين: حالة الاستنساخ لمواجهة العقم عند النساء أو الرجال المتزوجين من أجل مساعدتهم على الإنجاب، وحالة الاستنساخ بالمفهوم العلمي العام الذي يهدف إلى صناعة أطفال من غير طريق مؤسسة الزواج.

وبضيف هؤلاء قائلين: إن هذا الأسلوب يغني عن شيوع ظاهرة التبني التي يضطر إليها الزوجان العقيمان، أما إذا لم تكن الزوجة عقيمة، فعندئذ يمكن استعمال إحدى بويضاتها، وبذلك يصبح الأمر مقبولا أكثر

من الناحية الشكلية، ولكن الناتج هنا يعد توأماً  
لزوج أو أبناً؟ وما هي حدود علاقته الشرعية  
بالزوجة؟.

ومن حالات الاستنساخ المفيدة أيضاً حالة  
الأسرة التي لديها طفل مريض بمرض خطير،  
مثلاً، طفل في السابعة مصاب بالليوكيميا أو  
سرطان كرات الدم البيضاء، ويمكن تجنب موته  
بعملية زرع نخاع سليم متوافق مع جسمه بحيث  
لا يلفظه.

كما يرى المؤيدون للاستنساخ والمبهورون به له  
من المزايا ما يأتي،

١- سيكون لدينا الوسيلة لاسترجاع شخص  
أحببناه، أو توأم له، أو من يذكر به.

٢- التحسن المستمر لأنسال الجنس البشري.

٣- الرغبة في الحفاظ على الصفات الممتازة  
للشخص ذاته.

٤- تحضير قطع غيار للشخص من جسده  
نفسه، مثل النخاع والعظام أو تحضير طفل كامل  
يتبناه الشخص.

٥- بمجرد تكون الجنين، يعمل منه توأم، يزرع  
أحد التوأمين في رحم امرأة ليتم نضجه ويصير  
طفلاً كاملاً، ويجمد توأمه الجنين، ويحتفظ به  
حتى الاحتياج إليه (كان يصاب توأمه بسرطان  
الدم أو الفشل الكلوي يخرج من التجميد، ويتم  
إنضاجه في رحم مستأجر ليحصلوا لتوأمه على  
قطعة الغيار اللازمة منه).

٦- المعاونة في البحوث الطبية.

٧- الإبقاء على العظماء والأفذاذ وعمل نسخ  
منهم.

٨- لمجرد حب الاستطلاع.

٩- ومن المؤكد أننا سنستطيع عن قريب  
استنساخ المتوفين، كل المطلوب هو أن نأخذ خلية  
حية من جسد الشخص قبل وفاته ونبقىها  
حية في مزرعة خلايا قبل زرع نواتها في ببيضة  
تم إفراغها من النواة، وبهذه الطريقة سيتمكن  
للأبوين اللذين فقدوا أحد أطفالهما في حادثة  
أليمة أن ينتجا نسخة بالكريون من طفلهما  
الذي فقدها.

#### مخاطر الاستنساخ:

١- إن طريقة التكاثر عن طريق الاستنساخ

تخالف النظام الإلهي الذي وصفه الله عز وجل  
بالإضافة إلى المشاكل التي ستترتب على وجود  
تشابه تام بين مجموعة من الأفراد، وكذلك  
فإنه إذا أخذت خلية جسدية من أنثى وأدخلت  
في ببيضة، فإن الأنثى الناتجة لن يكون لها أب،  
وفي هذا تدمير لنفسية الإنسان ومعنوياته،  
كما أن الاستنساخ قد يؤدي إلى ضعف المشاعر  
والعواطف، وبالتالي ضعف الإحساس بالمسؤولية  
والالتزام، الأمر الذي سيعرض الأبناء للإهمال  
وقلة الرعاية، وضعف التنشئة.

٢- إن الأنظمة الاجتماعية في العالم قائمة  
على تحمل كل إنسان مسؤوليته عن أعماله،  
واستحقاقه لحقوقه التي يحفظها له المجتمع،  
وذلك بعد أن تميز بشكله الخاص، وتفرد في  
مظهره الجسدي، فأخذ هويته التي يعرف بها في  
المجتمع.

٣- افتقار السكن والمودة والرحمة، وهي هدف  
عملية الزواج، قال الله تعالى: **لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجٌ لِتَكُنَّ لِأَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ**  
**نُودَةً وَرَحْمَةً**، (الروم: ٢١). الأمر الذي يؤدي إلى أن  
أسرة المستقبل قد تكون بلا دفة ولا ترابط ولا  
عطاء ولا مودة ولا تراحم.

٤- قد يؤدي الاستنساخ إلى الإكثار من الذكور  
على حساب الإناث أو العكس، فيختل بذلك  
التوازن الطبيعي بينهما، وفضلاً عن ذلك فإن  
الاستنساخ يعطي أفراداً متطابقين وراثياً ويلغي  
الفروق الفردية مما يعرض هؤلاء للإبادة  
الجماعية فيما لو تعرضوا لوباء مثلاً- حيث  
ستكون استجاباتهم وقدراتهم على التحمل  
متساوية.

٥- تفكك عرى الأخوة بين الأبناء، وتصبح  
الأسرة أحزاباً، فالأم التي تنجب طفلاً ذكراً  
يكون نسخة من أبيه ويحمل كل الصفات  
الوراثية، وتكون نسخة أخرى منها في الولادة  
الثانية، وهنا لن يكون للأب أي دور في عملية  
الحمل والإنجاب على الإطلاق، وسوف تلد  
الأم بنتاً، هي في الحقيقة نسخة منها، وأخت  
لأخيها الذي هو أيضاً نسخة من الأب، ولكن  
ما الذي يربط وراثياً بين الأخ وأخته؟ لا شيء  
على الإطلاق؛ فإين روابط الدم؟ وأين الصفات



المشتركة التي تجمع بين الإخوة؟ وهل يمكن أن يكون أحد الوالدين عادلاً عندما يحاول تقسيم الإرث على الاثنين، وأحدهما ينتمي إليه تماماً، وهو نسخة منه، والأخرى تنتمي إلى أمها ولا تنتمي بأي حال من الأحوال إليه؟

٦- العالم اليوم في حاجة إلى العودة إلى النظام الأسري المستقر، لا أن يبحث عن كثير من التشتت الذي يؤدي إلى تدمير النفس وضياعتها في زحام الدنيا، إن الطاقم الوراثي هو كنز حباننا الله عز وجل به، ونعمة لا بد من أن نشكره عليه، وأن نوظفها للتوظيف الأمثل والاستخدام الأمثل بما يحقق للبشرية السعادة والرفاهية.

٧- إن الاستنساخ البشري سيترتب عليه ممارسة الفكر الضال وشيوع الجريمة، حيث سيكون للبصمة الواحدة مائة شخص، فالإنسان يمثل هذه التقنيات يميل بنفسه إلى الفساد، وتحقيقاً لقوله تعالى: «**فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيُنْفِكُ الْزَمَةَ وَتَحْنُ كُفَّجَ بِحَمْدِكَ وَتُقَدِّسُ لَكَ**» (البقرة: ٣٠)، ويرى بعض رجال الشرطة والقانون أن استنساخ البشر سوف يزيد من معدل الجريمة، وسوف يزيد من فرص التهرب من العقاب، حيث إن الإنسان المنسوخ متشابه في كل شيء في الهيئة والشكل واللون والسلوك والصفات الوراثية للشخص المأخوذ منه الخلية الجسدية.

٩- إن أطفالنا في مجتمع المستقبل سيوجهون ولاءهم إلى الدول، وفي المقابل ستقوم الدولة بالاستفادة منهم كل حسب قدراته، وهذه القدرات والصفات تحددتها الدول نفسها، إذ إن التوصل إلى التحكم بالموثقات سيجعل التجمعات في المستقبل تفرض معياراً معيناً يتم على أساس اختيار الصفة المختارة، كما سيفقد الإنسان الحرية؛ لأنه سيكون تحت سيطرة الآخرين بشكل كامل، إذ إن المجتمع هو الذي سيحدد نوعية الناس الذين سيتم استنساخهم، وسيسمح للبعض بالاختلاط ويمنع البعض الآخر خوفاً من اختلاف مورثات غير مرغوب فيها، ثم إن أفعاله وسلوكه ستكون مفروضة عليه مقدماً؛ ولهذا

يفقد الإنسان حريته.

١٠- إن الاستنساخ ينتهك الحق في الاستقلالية، فباختيار الوالدين للتكوين الوراثي للطفل مقدماً فهما بذلك يحرمانه من الحق في العيش في مستقبل مفتوح.

١١- إن الاستنساخ يؤدي إلى امتحان كرامة الإنسان، وذلك بالتلاعب بطريقة التناسل باستخدام طرق تناسل غير جنسية، فيتم إهدار كرامة الفرد التي يحرص عليها الإسلام كل الحرص في عملية الاستنساخ البشري، فدور كل من الرجل والمرأة في عملية الإنجاب الطبيعي دور إيجابي فعال كما هو معروف، والجنين يرث صفاتهما، أما إذا جاء الجنين عن طريق الاستنساخ فإن ذلك يعني تجريد كل من الرجل والمرأة من هذا الدور الإيجابي، وفي هذا إهانة لكل منهما.

١٢- إن الاستنساخ يؤدي إلى قتل الأجنة، لكثرة التجارب الفاشلة قبل نجاح أي عملية استنساخ، فالإجهاض في الأصل حرام شرعاً ومعاقب عليه قانوناً.

وفي كل ما تقدم يتضح لنا أن الأدلة التي نطرحها لمعارضة فكرة الاستنساخ تتمثل في النقاط التالية:

- الاستنساخ مغاير للفطرة؛ لأن الفطرة هي التناسل والتزاوج.

- عملية الاستنساخ قد تؤدي إلى تدمير الحياة على هذه الأرض، فالاستنساخ ليس عملاً صحيحاً والعملية ضارة جداً ولها سلبيات كثيرة، وإن كان لها بعض الإيجابيات.

- إن استمرار البشرية يعتمد على التنوع الجيني، وهذا التنوع يفنى من خلال هذا الأسلوب.

- احتمال تهديم المجتمعات، وتجريد الإنسان من إنسانيته.

- يستلزم اختلاط الأنساب.

- إنه يؤدي إلى الحرمان من مباحج الحياة، كالاستغناء عن الزواج.

ونتحدث إن شاء الله في العدد القادم حول رؤية الاستنساخ البشري من الناحية الفقهية، وآخر

دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.





وعلى المعتدين والشياطين رجوماً.

وكانوا يفتتحون به مجالس العلم قديماً  
ليدخل العلم على طهارة ومن ثم يزكو به  
القلب وتصفو به الروح ويطيب به العمل في  
مدة يسيرة حتى صاروا شيئاً كأنه نسج من  
الخيال أو ضرب من المحال قلله درهم وعنده  
جزاؤهم.

### الأخلاق بين حال الأمة في الأول والآخر:

الناظر في حال الأمة في الغابر والحاضر  
يجد البون شاسعاً والفرق كبيراً فالأمة في  
صدرها الأول

(عهدو الصحابة والتابعين وأتباعهم وتبع  
الأتباع وتبع التبّع) كما وصفنا على النقيض  
من حالنا الذي يدور بين ولد عاق وأخ مشاق،  
وأحوال معلولة وأوصال غير موصولة إلا من  
رحم الله وقليل ما هم

وهذا ما يفسر لنا التّيه والضياغ الذي  
وصلنا إليه - حتى في أوساط طلاب العلم  
والمتدينين - في زمان كثير الفساد قليل  
الرشاد لا يأنف أكثر أهلّه من الوضمة والعب.  
لقد أضاع المسلمون ثروة عريضة من  
الأخلاق الرشيدة التي بنوا بها مجدهم  
وقامت عليها حضارتهم العريقة حتى تبيّت  
في زماننا نوابت ونابت فيه نواب وراج تخنث  
الأخلاق والشمال وتآثت الطباع وارتخاء  
عزائم الأخلاق.

ومن أشد الأسباب الموصلة إلى الفّ القبيح  
من الأخلاق فإن الفّه متلفة للعقل والخلق  
والدين معا وتحصيل للشقاء المطبق والضياغ  
المريو وباللّه تستدفع البلايا.

### إذا المجد القديم توارثته بناءة

### السوء أوشك أن يضيغاً

### حقيقة سوء الخلق:

إن سوء الخلق نفسٌ بذيءٌ، ومسلّكٌ  
بذيءٌ، وداءٌ مردٍ مهلكٌ، وقاعٌ صفصيفٌ لا  
تمسك ماءً ولا تنبت كلاً. تعج الخلائق إلى  
الله منها عجيحاً. ويضيغ الناس من صاحبها  
ضجيحاً. فصاحب الخلق السيء فتنة تمشي  
على رجلين وشعوذة تخاطر في حجلين ونعوذ

باللّه من سوء المنقلب.

الظفر بحسن الخلق اصطفاء، كيف  
السبيل إليه؟

إن حسن الخلق صعب المرتقى غويص  
المطلب لا يدرك بيسير الوقت ولا يحصله  
ضعيف الهمة فضلاً عن قعيد العزم فهو  
محتاج إلى رسوخ القدم وعدم اليأس  
ومواصلة الطلب والسعي نحو معالي الأمور  
وقبل ذلك إرادة الآخرة والسعي لها.

فمن أحشم نفسه وهجر اليأس بلغ منه  
مأزبه وحقق بعون الله تعالى ما يريد وامتنار  
من الجمهور الأعظم ولحق بالصدر المعظم،  
أهل الدرجات والرفقات في جنات عدن (٧٠)

### مَرْحُومُ الرَّبِّ (البينة: ٧٠).

ولا عجب فقد قال النبي (إن المؤمن  
ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم)  
أبو داود (٤٧٩٨)، وقال أيضاً: (إن من أحبكم  
إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة  
أحسنكم أخلاقاً) الترمذي (٢٠١٨).

### وصايا لتحقيق الملكة:

فروض نفسك على الخلق الحسن وحقق  
منه بعض الملكة وأبعد نفسك عن قدر سيئته  
فهو بلا ريب عين الهلكة، ولا تياس من نفسك  
فليس من أحد إلا وفيه نقص ولا يد.

### من ذا الذي ما شاء قط

### ومن له الحسن فقط

وعليك بحسن الخلق فإن صاحبه قد  
جمع الخير فأوعى ودعا زمر الفضائل  
فأجاب طوعاً.

وانفض يدك من سوء الخلق يخل لك  
وجهه الحسن وأنت قريز العين رضي النفس.  
وكن صاحب نفس طلعة وهمة قتيّة وعزيمة  
قوية، ولا يغرّنك الشيطان بأنك ضعيف أو  
أنك في الطريق وحدك فربما أدرك الطالع  
شاو الضليع وعد في جملة العقلاء المتعالم  
الرقيع.

والخير عادة والشر حاجة، فأضئ  
لنفسك السبيل وادفع عن خلقك الدخيل  
وارفع الصوت قبل الضوت لهجا بالدعاء

النبوي ( اللهم اهْدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت ) مسلم (٧٧١).

وَأَتَتْ الْإِسْلَامَ مِنْ بَابِهِ - جَسَنَ الْخَلْقُ - فَأَنْتَ

مَتَى مَا أَتَيْتَ الْبَيْتَ مِنْ غَيْرِ بَابِهِ تَضَلَلْتَ  
وَأَنْ تَدْخُلَ مِنَ الْبَابِ تَهْتَدُ  
وَلَا تَنْتَظِرُ أَنْ تَجْرِيَ بِكَ الْأَيَّامُ فَلَا  
تَسْتَطِيعُ حَوْلًا وَلَا طَوْلًا (بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ  
فَتَنَا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ) مسلم (١٨٦).

إِذَا الرُّوحُ أَمْسَى مُجَدِّبًا فِي رَيْبِهِ  
فَفِي أَيِّ حِينٍ يَسْتَنْبِرُ وَيُخَصِّبُ  
وَثَقُ بَرَبِكَ وَمَنْ نَفْسُكَ بِالْفُوزِ الرِّبِيعِ  
وَاطْمَحْ إِلَى الْمُعَالَى مِنَ الْأَخْلَاقِ؛  
فَحَيْهَلَا إِنْ كُنْتَ ذَا هِمَّةٍ فَهَكَذَا

خَدَا بِكَ حَادِي الشُّوقِ وَاطْلُ الْمَزَاجِلَا  
وَلَا تَنْتَظِرْ بِالسَّيْرِ رَفْقَةً قَاعِدَا  
وَدَعْهُ فَإِنَّ الْعِزَّمَ يَكْفِيكَ حَامِلَا  
وَاهْجُرْ سَيِّئَ الْخَلْقِ قَاتِلَا؛  
إِنَّكَ عَنِّي إِلَيْكَ عَنِّي

فَلَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتُ مِنِّي  
وَاسْتَعْنِ بِاللَّهِ وَلَا تَعْجِزْ مِنْ انْقِلَابِ  
الْأَحْوَالِ وَتَغْيِيرِ الزَّمَانِ، فَفِي اللَّهِ خَلْفٌ  
وَهُوَ الْمُسْتَعَانُ، وَلَبَنُ كَانَ عُودُ الْأَخْلَاقِ  
أَصْبَحَ ذَاوِيًا وَرُبْعُهُ أَصْبَحَ مِنْ أَهْلِهِ خَاوِيًا  
فَإِنَّ فِي الْأُمَّةِ بَقِيَّةَ تَقِيَّةٍ نَقِيَّةٍ وَفِي الرُّوَايَا  
خَبَايَا وَفِي النَّاسِ بَقَايَا فَاْمُضْ وَرَاءَهُمْ  
حَيْثُ تَوَمَّرُوا جَعَلَ شِعَارَكَ (هُمْ أَوْلَاءُ عَلَّأْتَرَى  
وَسَحَنَتْ لَكَ تَبَرُّسِي) طه: ٨٤. وَسَيُخْلَمُ حَالُ  
مَا جَرَى لِلْمُتَتِمِّمِ. وَمَنْ خُطِبَ الْحَسَنَاءُ لَمْ  
يُغْلَ الْمُهْرُ.

لَوْلَا الْمَشَقَّةُ سَادَ النَّاسُ كُلَّهُمْ  
لَلْجُودُ يَفْقَرُ وَالْإِقْدَامُ قَتَالُ  
وَقُلْ لِمُتَرَجِّي مَعَالِي الْأُمُورِ

بِغَيْرِ اجْتِهَادٍ رَجَوْتَ الْمَحَالَا  
وَكُنْ ابْنُ مَنْ شَتَّ وَاكْتَسَبَ خَلْقًا  
يَغْنِيكَ مَحْمُودٌ عَنِ النَّسَبِ  
وَاتَّعِبْ نَفْسَكَ لِرَاحَتِهَا وَاهْنُهَا فِي اللَّهِ  
لَتَكْرِمَهَا مُرَدَّدًا؛

أَنَا الْعَبْدُ الْمُخْلَفُ عَنْ أَنَاسٍ  
خَوُوا مِنْ كُلِّ مَعْرُوفٍ نَصِيْبَا  
وَلَا تَكُنْ مَعَ الْمَعْرُضِينَ هَتَحْرَمِ الْخَيْرِ  
بِالْإِعْرَاضِ عَنْكَ.  
أَيُّهُ الْمَعْرُضُ عَنَّا

إِنْ إِعْرَاضُكَ مَنَّا  
لَوْ أَرَدْنَاكَ جَعَلْنَا  
كُلَّ مَا هَيْكَ يَرْدُنَا  
(مَنْ يَكُنْ اللَّهُ مُجِيلًا وَمَنْ يَكُنْ يَجْمَلُهُ عَلَّأ يَرْكَبُ  
شَتَّيْر) الأنعام: ٣٩.

وَأَوْ إِلَى ظُلِّ مُصْلِحِي أَخْلَاقِ الْأُمَّةِ وَثَادِ  
مَعَهُمْ بِصَوْتِ جَهِيرٍ - لَكِنْ بِإِحْسَانٍ - يَبْلُغُ  
الْحَاضِرَ وَالْبَادِ؛ يَا أَيُّهَا النَّاسُ حَسَنُوا  
أَخْلَاقَكُمْ؛ فَإِنَّ الدِّينَ كُلَّهُ خَلْقٌ فَمَنْ زَادَ  
عَلَيْكَ فِي الْخَلْقِ زَادَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ.

وَلَا تَأُو إِلَى الصَّعْدَةِ الَّذِينَ تَرَكُوا أُمَّتَهُمْ فِي  
أَزْمَتِهَا الْخَلْقِيَّةِ بِلَا خُطْمٍ وَلَا أَرْمَةِ وَقَالُوا:  
هَذَا مُفْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ حَتَّى اتَّسَعَ الْخُرْقُ  
عَلَى الرَّاقِعِ.

هَذِهِ تُصِيحَتِي إِلَيْكَ فَاطْظَرْ بِهَا تَرَبَّيْتُ  
يَمِينُكَ. أَصْلَحَ اللَّهُ أَخْلَاقَنَا، وَقَوْلَنَا وَعَمَلَنَا.  
وَبَلَّغْنَا أَمَلَنَا. وَجَعَلَ سَعِينَا مُقْرَبًا إِلَيْهِ. وَمَزَلْنَا  
لَدَيْهِ وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى  
يَوْمِ الدِّينِ.

تقديم

يتقدم رئيس التحرير بخالص التهاني للابنة الدكتور/ه/ وفاء إمام حاتم، وذلك لحصولها على درجة الماجستير من كلية الطب، جامعة الزقازيق، في رسالة بعنوان: «التنبؤ بالولادة المبكرة»، وقد تكونت لجنة المناقشة من أ.د/ محمد نجيب عزام مشرفا، وكل من: أ.د/ يسري كمال شداد، وأ.د/ نبيل جمال العربي مناقشين.

وأ أسرة تحرير مجلة التوحيد تتمنى لها دوام التوفيق والتقدم والرفق.



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد،  
يثير بعض المنكرين للسنة في هذه الأيام الشبهات  
حولها ليصدوا الناس عن هدي النبي صلى الله عليه  
وسلم. ومن هذه الشبهات التي اثاروها. الشبهتان المتعلقتان  
بحديث اخرجهما الإمام البخاري في صحيحه الذي يعد  
أصح كتاب بعد كتاب الله كما قال عنه أهل العلم والحديث  
هو رؤية أبي هريرة للشيطان.

### أولاً: عرض القصة:

عن أبي هريرة، قال: وكُنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ، فَأَتَانِي آتٌ، فَجَعَلَ يَخْتُو مِنْ  
الطَّعَامِ، فَأَخَذْتَهُ، وَقُلْتُ: لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِنِّي مُخْتَاَجٌ، وَعَلَيَّ عِيَالٌ، وَلِي حَاجَةٌ  
شَدِيدَةٌ، فَخَلَيْتُ عَنْهُ، فَأَصْبَحْتُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا أَيُّهَا هُرَيْرَةُ، مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ؟" قَالَ:  
قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، شَكَأَ حَاجَةً شَدِيدَةً، وَعِيَالًا، فَرَحِمْتُهُ،  
فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، قَالَ: "أَمَّا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ، وَسَيَفُودُ" فَهَرَفْتُ  
أَنَّهُ سَيَفُودُ، لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّهُ  
سَيَفُودُ" فَرَصَدْتُهُ، فَجَاءَ يَخْتُو مِنَ الطَّعَامِ، فَأَخَذْتَهُ،  
فَقُلْتُ: لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
قَالَ: دَعْنِي، فَإِنِّي مُخْتَاَجٌ، وَعَلَيَّ عِيَالٌ، لَا أَعُوذُ، فَرَحِمْتُهُ،  
فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، فَأَصْبَحْتُ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا أَيُّهَا هُرَيْرَةُ، مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ؟" قُلْتُ: يَا رَسُولَ  
اللَّهِ، شَكَأَ حَاجَةً وَعِيَالًا، فَرَحِمْتُهُ، فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، قَالَ: "أَمَّا  
إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ، وَسَيَفُودُ" فَرَصَدْتُهُ الثَّالِثَةَ، فَجَاءَ يَخْتُو  
مِنَ الطَّعَامِ، فَأَخَذْتَهُ، فَقُلْتُ: لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهَذَا أَخْرَجَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، إِنَّكَ تَرَجُّعٌ لَا تَعُودُ،  
ثُمَّ تَعُودُ، قَالَ: دَعْنِي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا، قُلْتُ:  
مَا هُنَّ؟ قَالَ: "إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ، فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ،

، (البقرة: ٢٥٥)، حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ،  
فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ، وَلَا يَقْرِيكَ شَيْطَانٌ  
حَتَّى تَصْبِحَ، فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، فَأَصْبَحْتُ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ؟" قُلْتُ: يَا  
رَسُولَ اللَّهِ، زَعَمَ أَنَّهُ يَعْلَمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا، فَخَلَيْتُ  
سَبِيلَهُ، قَالَ: "مَا هِيَ؟" قَالَ: قَالَ لِي، إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ،  
فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ مِنْ أَوَّلِهَا حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ،

، (البقرة: ٢٥٥)، وَقَالَ لِي، لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ  
اللَّهِ حَافِظٌ، وَلَا يَقْرِيكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تَصْبِحَ، وَكَانُوا أَخْرَصَ  
شَيْءٍ عَلَى الْخَيْرِ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَمَّا إِنَّهُ قَدْ  
صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ، تَعْلَمُ مَنْ تَخَاطَبُ مِنْذُ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَا أَيُّهَا

## صحة حديث رؤية أبي هريرة للشيطان والرد على شبهات المعارضين

المستند أحمد نسب على

هَرِيرَةً؟" قَالَ لَا، قَالَ: "ذَاكَ شَيْطَانٌ" (أخرجه البخاري ٢٣١١).

ثانياً: عرض الشبهتين :-

**الشبهة الأولى:** أن الحديث يتعارض مع قوله تعالى: «يَنْبَغِي مَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ آبَاكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرُؤُكُمُ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» (الأعراف ٢٧) فالآية قد نفت رؤية البشر للشيطان، فكيف يراه أبو هريرة ويكلمه؟ فمن ثم فالحديث غير صحيح لمعارضته للقرآن.

**الشبهة الثانية:** أن أبا هريرة لا يحق له أن يعفو عن السارق، لعدم جواز العفو عن الحدود، ومن ثم فالحديث مخالف لحديث عائشة الذي رواه البخاري بقولها: «أَنْ قَرِيشًا أَهْمَتَهُمُ الْمَرْأَةُ الْمَخْزُومِيَّةُ الَّتِي سَرَقَتْ، فَقَالُوا: مَنْ يَكْلَمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ يَجْتَرِئُ عَلَيْهِ إِلَّا أَسَامَةُ بْنُ جُبَّارٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ). ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ، قَالَ: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا ضَلَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ. أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ الشَّرِيفُ تَرَكَوهُ، وَإِذَا سَرَقَ الضَّعِيفُ فِيهِمْ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ. وَإِنَّمَا اللَّهُ، لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ، سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ مُحَمَّدَ يَدَهَا».

ثالثاً: الرد على هاتين الشبهتين :-

**الرد على الشبهة الأولى:**

أن الآية التي يحتجون بها ليس فيها نفي إمكانية الرؤية مطلقاً، وإنما النفي مخصوص برؤيتهم على صورتهم الحقيقية التي خلقهم الله عليها، إذ لو كان نفي الرؤية مطلقاً هو المراد لقال تعالى «إنه يراكم هو وقبيله ولا ترونهم»، ولكنه سبحانه قال: «لَا تَرَوْنَهُمْ» (الأعراف ٢٧)، هذا على أن عدم رؤيتنا لهم مخصوص في بعض حالاتهم. ذلكم أن الله أعطاهم قدرة على أن يتشكلوا بأشكال

لا تستطيع رؤيتهم بها، وأعطاهم قدرة على أن يتشكلوا بأشكال تستطيع رؤيتهم بها، قال الحافظ ابن حجر في الفتح: «وفي الحديث من الفوائد... أن الشيطان من شأنه أن يكذب، وأنه قد يتصور ببعض الصور فتمكن رؤيته، وأن قوله تعالى (إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) مخصوص بما إذا كان على صورته التي خلق عليها، اهـ.

ومما يؤيد ذلك من القرآن:

١- قوله تعالى: «وَلَا تَكْفُرُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِطَرَا وِرْثَةِ النَّاسِ وَيَصُدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَمْشُونَ مُخِلٌّ بِالْمَقْتُولِ» (النحل ٩٠).

## الشيطان

## قد يتصور

## ببعض الصور

## فتمكن رؤيته .

(الأنفال ٤٧ - ٤٨).

٢- قوله تعالى:

كَمَرَّ قَالَ إِنْ بَرِحَتْ يَدُكَ عَنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، (الحشر ١٦).

فالثابت من الآيتين أن الشيطان تكلم مع الإنسان (كفار قريش، والرجل الكافر)، ومن ينفي الرؤية مطلقاً، ينفيها وينفي ما يستلزمها من سماع كلامهم، فيقول لا يمكن رؤية الجن ولا سماع كلامهم، وهنا تثبت الآيتان سماع الإنس لكلام الشياطين، والسمع فيهما حقيقي - إذ لا يجوز صرف اللفظ عن معناه الحقيقي بغير قرينة صارفة، وليست هناك قرينة معهم على صرف اللفظ عن معناه الحقيقي إلى المعنى المجازي - فالسمع هنا يستلزم الرؤية، والرؤية هنا مخصوصة بالتمثل في صورة بشرية ترى وتسمع.

وهذه المعايينة إما أن تكون في الدنيا من خلال تصور الشيطان بصورة ما، وإما أن تكون في الآخرة. كمثل حوار الشيطان يوم القيامة مع الواقفين في شبابه ومكايده الوارد في

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَتَأْتُوا بِنِجَاتِكُمْ ۖ سَافِكِينَ﴾  
**وَأَمْرُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُفْرِخِكُمْ وَمَا أَنَا**  
**بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنَا بِمُخْرِجِكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا**  
**بِغَادِكُمْ وَلَا أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ مِنْ ذَلِكَ ۚ وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ**  
 (إبراهيم: ٢٢).

ومما يؤيد ذلك من السنة:

أنه ثبت أن الجن يتشكلون في صورة حيات  
 وعباب، وغيرها. فعن أبي سعيد الخدري رضي  
 الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول: «إن بالمدينة نفراً من الجن قد أسلموا  
 فمن رأى شيئاً من هذه العوامر فليؤذنه ثلاثاً فإن  
 بدا له بعد فليقتله فإنه شيطان» (رواه مسلم)

والعوامر: الحيات والعباب التي تكون في  
 البيوت، لا تقتل حتى تستاذن ثلاثاً  
 فقد تكون من الجن. انظر "غريب  
 الحديث" لابن الأثير.

قال النووي - رحمه الله  
 - في "شرح مسلم": «معناه:

وإذا لم يذهب بالإنذار  
 علمتم أنه ليس من عوامر  
 البيوت، ولا ممن أسلم من  
 الجن، بل هو شيطان، فلا  
 حرمة عليكم فاقتلوه، ولن  
 يجعل الله له سبيلاً للانتصار  
 عليكم بثأره بخلاف العوامر ومن  
 أسلم، والله أعلم، اهـ.

وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - في "مجموع  
 الفتاوى"، «والجن يتصورون في صور الإنس  
 والبهائم فيتصورون في صور الحيات والعقارب  
 وغيرها وفي صور الإبل والبقر والغنم والخيول  
 والبغال والحمير وفي صور الطير وفي صور بني  
 آدم كما أتى الشيطان قريشاً في صورة سراقبة بن  
 مالك بن جعشم لما أرادوا الخروج إلى بدر، اهـ.  
 الرد على الشبهة الثانية-

ويرد عليها من وجوه هي،

**الوجه الأول:** ما ذكره ابن حجر - رحمه  
 الله - في "فتح الباري شرح صحيح البخاري"  
 بقوله: «وفيه أن السارق لا يقطع في المجاعة،  
 ويحتمل أن يكون القدر المسروق لم يبلغ النصاب

ولذلك جاز للصحابي العفو عنه قبل تبليغه  
 إلى الشارع». اهـ. ومما يؤيد أن المبلغ المسروق لم  
 يبلغ النصاب، ما جاء في رواية أبي المتوكل عن  
 أبي هريرة «أنه كان على تمر الصدقة فوجد أثر  
 كف كأنه قد أخذ منه»، ورواية ابن الضريس من  
 هذا الوجه: «فإذا التمر قد أخذ منه ملء كف»  
 (ذكرهما ابن حجر في الفتح).

**الوجه الثاني:** جواز العفو عن الحدود، قبل  
 أن ترفع للحاكم، فعن عبد الله بن عمرو رضي  
 الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال: «تعافوا الحدود فيما بينكم، فما بلغني من  
 حد فقد وجب» (أبو داود وصححه الألباني)  
 وفي رواية: «تعافوا الحدود قبل أن تأتوني به،  
 فما أتاني من حد فقد وجب» (رواه النسائي  
 وصححه الألباني)

**الوجه الثالث:** ما ذكره

بعض العلماء من أن أبا هريرة  
 كان وكيلاً عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم في حفظ تمر  
 الصدقة وقد أسلف أبو هريرة  
 الرجل (الذي جاء الشيطان  
 في صورته) التمر الذي أخذه،  
 وأجازه النبي صلى الله عليه  
 وسلم، فلم ينكر عليه، ولذلك  
 بوب البخاري الباب الوارد فيه  
 الحديث بقوله: (باب إذا وكل  
 رجلاً فترك الوكيل شيئاً فأجازه الموكل  
 فهو جائز، وإن أقرضه إلى أجل مسمى جاز).  
 قال الحافظ في الفتح: «وأخذ ذلك من حديث  
 الباب بطريق أن الطعام كان مجموعاً للصدقة  
 وكانوا يجمعونه قبل إخراجهم، وإخراجهم كان  
 ليلة الفطر، فلما شكا السارق لأبي هريرة  
 الحاجة تركه فكانه أسلفه له إلى أجل وهو  
 وقت الإخراج. وقال الكرماني: تؤخذ المناسبة  
 من حيث أنه أمهله إلى أن رفعه إلى النبي صلى  
 الله عليه وسلم، اهـ.

من كل ما سبق يتضح تهاوي الشبهتين،  
 وأنهما على غير أساس، ويتضح جواز رؤية  
 الإنس للجن على غير صورتهم الحقيقية التي  
 خلقهم الله عليها، والله أعلم.

## يجوز العفو عن الحدود إذا لم تبلغ السلطان.



# السجود

(تعريفه، حكمه، حكمته،

الأطمئنان فيه، صفته، ما يقال فيه)

د. حمدي طه

إعداد /

## المصدر

الحمد لله وحدد الصلاة والسلام على

من لا نبي بعده. وبعد،

ناقشنا في العدد السابق اقوال الفقهاء

في هيئة السجود، ونواصل في هذا العدد

الحديث عن اذكار السجود.

### حكم التسبيح في السجود،

ذهب جمهور الفقهاء وهم الحنفية والمالكية والشافعية ورواية عن أحمد إلى أن التسبيح وسائر الأذكار والأذعية الواردة في السجود سنة ليست بواجبة. فلو تركها المصلي عمدا لم يأنم صلاته صحيحة، سواء تركها عمدا أو سهوا، ولكن يكره تركها عمدا. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٤/٢١٠).

(واحتج الجمهور) بحديث المصنف في صلاته: فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم علمه واجبات الصلاة ولم يعلمه هذه الأذكار مع أنه علمه تكبيرة الإحرام والقراءة، فلو كانت هذه الأذكار واجبة لعلمه إياها: لأن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز، فيكون تركه لتعليمه دالا على أن الأوامر الواردة بما زاد على ما علمه للاستحباب لا للوجوب (نيل الأوطار - للشوكاني ٢/٢٨٤).

وذهب الحنابلة وأسحاق إلى وجوب التسبيح في السجود فإن ترك شيئا منها عمدا بطلت صلاته. وأن ترك نسيانا لم تبطل صلاته بل يسجد للسهو. لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعله وأمر به. فعن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال: لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم، قال لنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: اجعلوها في ركوعكم، فلما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال: اجعلوها في سجودكم، رواه أحمد. وأمره - صلى الله عليه وسلم - للوجوب. وقال صلى الله عليه وسلم: (صلوا كما رأيتموني أصلي) أخرجه البخاري ح ٦٠٠٨ (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٤/٢١٠ بتصرف).

والأرجح قول الجمهور لقوة أدلتهم، وقد سبق بيان ذلك في الركوع.

وقال الحنفية: لا يأتي المصلي في ركوعه وسجوده بغير التسبيح، على المذهب، وما ورد من الدعاء في السجود محمول على النقل. ويندب الدعاء في السجود عند المالكية والشافعية والحنابلة. (الفقه الإسلامي وأدلتها للدكتور وهبة الزحيلي ٢/٨٤ بتصرف).

من الطوال: البقرة والنساء وآل عمران - يتخللها دعاء واستغفار كما سبق في (صلاة الليل). (صفة صلاة النبي فاصر الدين الألباني ص ١٤٥).

وَقَدْ جَرَى خِلَافٌ بَيْنَ الْفُقَهَاءِ فِي زِيَادَةِ بَفْظٍ وَيَحْمَدُهُ ، بَعْدَ قَوْلِهِ ، « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى » (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٥ / ٢٠٤). قال الشيخ العثيمين في بيان الترجيح في هذا الخلاف: والصحيح أن المشروع أن يقول أحياناً ، ويحمده ، لأن ذلك قد جاءت به السنة . وقد نص الإمام أحمد أنه يقول هذا وهذا ؛ لورود السنة به ، فيقتصر أحياناً على ، « سبحان ربّي العظيم » ، وأحياناً يزيد ، ويحمده . (الشرح الممتع ٧ / ٣).

وَقَدْ جَرَى خِلَافٌ بَيْنَ الْفُقَهَاءِ كَذَلِكَ فِي هَلْ قَوْلُ : « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى » هُوَ الْمُتَعَيِّنُ أَمْ لِلْمُصَلِّي أَنْ يَخْتَارَ مَا شَاءَ مِنْ أَفْظَادِ التَّسْبِيحِ؟ وَهَلْ مِنَ الْمُسْتَحَبِّ أَنْ يَكْرُرَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَوْ أَكْثَرَ مَعَ اعْتِبَارِ حَالِ الْمُصَلِّي إِذَا كَانَ مُتَقَرِّداً ، أَوْ إِمَاماً ، أَوْ مَأْمُوماً؟ (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٥ / ٢٠٤).

٢- وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ... إذا سجد قال: اللهم لك سجدت وبك آمنت، ولك أسلمت، سجد وجهي للذي خلقه فصوره فأحسن صورته، فشق سمعه وبصره، فتبارك الله أحسن الخالقين...، رواه أبو داود ح ٧٦٠ وصححه الألباني.

٣- عن عائشة رضي الله عنها قالت «فقدت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذات ليلة في الفراش، فجعلت أطلبه بيدي، فوقعت يدي على باطن قدميه وهما منتصبتان، فسمعتة يقول: اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك، لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك» رواه أبو داود ح ٨٧٩ وصححه الألباني.

٤- عن ابن عباس رضي الله عنه قال «بث في بيت خالتي ميمونة فرمقت كيف يصلي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وذكر جملة من أفعال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وفيه فجعل يقول في صلاته أو في سجوده: اللهم اجعل في قلبي نوراً، وفي سمعي نوراً، وفي بصري نوراً، وعن يميني نوراً، وعن شمالي نوراً، وأمامي نوراً،

ودليل الجمهور خبر ابن عباس رضي الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «فأما الركوع فعظموا فيه الرب، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم» صحيح مسلم ح ٤٧٩.

قال النووي: هو بفتح القاف وفتح الميم وكسرهما لفتان مشهورتان، ومعناه حقيق وجدير (شرح صحيح مسلم ١٩٧ / ٤).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثروا الدعاء» صحيح مسلم ح ٤٨٢.

#### ما يقال من الذكر والدعاء في السجود:

الذكر والدعاء في السجود قد وردت له عدة صيغ وكان صلى الله عليه وسلم يقول في هذا الركن تارة هذا وتارة هذا.

أشهر هذه الصيغ وأولاهما:

١- (سبحان ربّي الأعلى) ثلاثاً، فيسن الأخذ بها وتقديمها على الصيغ الأخرى، ولا مانع من قول هذه الصيغ الأخرى عقب قول (سبحان ربّي الأعلى) ثلاثاً، إذ الجمع بين صيغتين أو أكثر هنا جائز، وتقديم هذه الصيغة على غيرها من الأذكار التي ساذكرها بعد قليل لأنها الصيغة الوحيدة التي أمرنا بها الرسول - صلى الله عليه وسلم -، في حين أن الأذكار الأخرى قد وردت من أفعاله فحسب. (الجامع لأحكام الصلاة ٢ / ٢٦٠).

فعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: «لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم، قال لنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : اجعلوها في ركوعكم، فلما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال: اجعلوها في سجودكم»، رواه أحمد. وعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه «أنه سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول إذا ركع: سبحان ربّي العظيم، ثلاث مرات. وإذا سجد قال: سبحان ربّي الأعلى، ثلاث مرات، رواه ابن ماجه ح ٨٨٨ وصححه الألباني.

قال الألباني: (وكان - أحياناً - يكررها أكثر من ذلك).

وبالغ في تكرارها مرة في صلاة الليل حتى كان سجوده قريباً من قيامه وكان قرأ فيه ثلاث سور

وخلقي نوراً، وفوقي نوراً، وتحتي نوراً، واجعل لي نوراً، أو قال: واجعلني نوراً، رواه مسلم ح ٧٦٣.

٥- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم - كان يقول في سجوده: اللهم اغفر لي ذنبي كله دقّه وجلّه، وأوله وآخره، وعلانيته وسره، رواه أبو داود ح ٨٧٨ وصححه الألباني.

٦- عن عائشة رضي الله عنها: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ» رواه البخاري ح ٨١٧.

٧- عن مطرف بن عبد الله بن الشخير أن عائشة تباته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، كان يقول في ركوعه وسجوده سُبُوح قدوس رب الملائكة والروح رواه مسلم ح ٤٨٧.

٨ - عن عوف بن مالك قال: قمت مع النبي - صلى الله عليه وسلم -، فبدأ، فاستأثرت وتوضأ، ثم قام، فصلى، وفيه ثم سجد بقدر ركوعه، يقول في سجوده: سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة (( رواه النسائي ح ١٣٢ وصححه الألباني، وهذا كان يقوله في صلاة الليل.

٩ - وعن عائشة: فقدت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من مضجعه، فجعلت ألتمسه، وظننت أنه أتى بعض جواريه، فوقع يدي عليه وهو ساجد يقول: اللهم اغفر لي ما أسررت وما أعلنت. رواه النسائي ح ١١٢٣ وصححه الألباني.

#### قراءة القرآن في السجود:

اتَّفَقَ الْفُقَهَاءُ عَلَى كَرَاهَةِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي السُّجُودِ، لِحَدِيثِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَأَنَا رَاكِعٌ أَوْ سَاجِدٌ..» وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَلَا وَانِّي نَهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا،» رواه مسلم ح ٤٧٩ (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٤/ ٢١١).

قال الترمذي في التعليق علي هذا الحديث: (وهو قول أهل العلم من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - ومن بعدهم، كرهوا القراءة في

الركوع والسجود). (سنن الترمذي ٤٩/٢).

قال النووي: فلو قرأ في ركوع أو سجود غير الفاتحة كره ولم تبطل صلاته وإن قرأ الفاتحة ففيه وجهان لأصحابنا أصحهما أنه كغير الفاتحة فيكره ولا تبطل صلاته والثاني يحرم وتبطل صلاته هذا إذا كان عمداً فإن قرأ سهواً لم يكره (شرح صحيح مسلم ٤/ ١٩٧).

وذهب بعض العلماء وبعض الظاهرية إلى أن النهي للتحريم فقالوا: الركوع والسجود موضع للتسبيح، وهو التنزيه، ولذا تحرم قراءة القرآن في الركوع والسجود، وقد جاء النهي الصحيح عن القراءة في الركوع والسجود، فإذا قرأ القرآن وهو راکع أو ساجد فقد أتى بما نهى الشارع عنه فتبطل الصلاة. كما لو تكلم. قال زيد بن أرقم: «أمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام..» (انظر صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم: عبد الكريم الخضير ص ٢٦ بتصرف).

قال الشيخ العثيمين في التعقيب علي هذا الاستدلال:

وهو دليل قوي لكنه عند التأمل نجد الفرق بين «نهينا عن الكلام» وبين «نهيت أن أقرأ القرآن»، أن النهي عن قراءة القرآن نهى عن قراءته في هذا المحل، لا عن قراءته مطلقاً، فإن القرآن قول مشروع في الصلاة، بل ركن فيها في الجملة. فالفاتحة قراءتها ركن؛ بخلاف كلام الأدميين؛ فإنه منهي عنه لذاته نهياً مطلقاً. فصار القياس غير صحيح، فالأصل أن القراءة غير محرمة في الصلاة بل مشروعة في موضعها، لكن النهي عن كونها في هذا الموضع فقط، فلم يكن ذلك مبطلاً للصلاة. وهذا هو الأرجح. أعني: أنها لا تبطل، ولكن لا يقرأ في الركوع والسجود، لأن القرآن أشرف الكلام؛ فلا يناسب أن يقال في هيئة فيها الذل والخضوع، وإن كان في الذل لله رفعة وعزة. لكن الهيئة لا تتناسب مع القرآن، بل المناسب هو القيام؛ ولهذا كان المناسب في الركوع والسجود تنزيه الله - عن النقص والذل - سبحانه وتعالى. (الشرح المتمع ٣/ ٢٩٢)

وللحديث بقية إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.



## من نور كتاب الله

قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَصُورُوا اللَّهَ يَضُرَّكُمْ وَتُتَبِّتْ أَقْدَامُكُمْ) (محمد: ٧).



## من دلائل النبوة

عن السائب بن يزيد قال: ذهبت بي خالتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت: يا رسول الله! إن ابن اختي وجع فمسح رأسي ودعا لي بالبركة، ثم توضأ فشربت من وضوئه، ثم قمت خلف ظهره فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه مثل زرا الحجلة. (متفق عليه)



## في شهر شعبان

عن عائشة رضي الله عنها قالت، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر حتى نقول لا يصوم، وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان، وما رأيته في شهر أكثر صياماً منه في شعبان. (سنن أبي داود وصححه الألباني).

## حكم ومواعظ

عن بلال بن سعد قال: أخ لك كلما تقيك دُكر بك بحظك من الله، خير لك من أخ كلما تقيك وضع في كفك ديناراً. (سير أعلام النبلاء).

## من نصائح الحكام

قال عبد الملك بن مروان لبنيه: "كلكم يترشح لهذا الأمر (أي، تولي الخلافة)، ولا يصلح له منكم إلا من كان له سيف مسلول، ومال مبدول، وعدل تطمئن إليه القلوب". (العقد الفريد لابن عبد ربه).

## خلق حسن فالرمة

عن الحسن قال: "والله لأن أقضي لامرئ مسلم حاجة أحب إلي من أن أصلي ألف ركعة". أي، إن قضاء حوائج الناس أفضل من صلاة التطوع. (اصطناع المعروف لابن أبي الدنيا)

## خلق سيء فاحذر

عن ابن مسعود رضي الله عنه، قال: "كل الخلال يطوى عليها المؤمن، إلا الخيانة والكذب". (ذم الكذب لابن أبي الدنيا)

## من دعائه صلى الله عليه وسلم

عن أبي بكر رضي الله عنه قال: "قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم. علمني دعاء أدعوه به في صلاتي. قال: قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت. فاغفر لي مغفرة من عندك. وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم" (أخرجه البخاري).

## من فضائل الصعابة

عن أيوب السخيتاني قال: "دخلت المدينة والناس متوافرون: القاسم بن محمد وسليمان وغيرهما. فما رأيت أحداً يختلف في تقديم أبي بكر وعمر وعثمان".  
(السنة للخلال).

## أحاديث باطلة لها آثار سيئة

"الأبدال في هذه الأمة ثلاثون. مثل إبراهيم خليل الرحمن عز وجل. كلما مات رجل أبدل الله تبارك وتعالى مكانه رجلاً". قال الألباني: منكر. ثم قال: واعلم أن أحاديث الأبدال كلها ضعيفة لا يصح منها شيء، وبعضها أشد ضعفاً من بعض. (السلسلة الضعيفة)

عن أيوب السخيتاني قال: إن من سعادة الحدث (أي: الشاب) والأعجمي (أي: غير العربي) أن يوفقهما الله لعالم من أهل السنة. (أصول الاعتقاد للآل كافي).



"لو يعلم الناس ما في التهجير لاستبقوا إليه، التهجير: التبكير إلى كل شيء والمبادرة إليه. يقال: هجر يهجر تهجيلاً. فهو مهجر. وهي لغة حجازية، أراد المبادرة إلى أول وقت الصلاة. (النهاية لابن الأثير)

من معاني الأحاديث

## من حكمة الشعر

وإذا أظهرت شيئا حسنا  
فليكن أحسن منه ما تسر  
ففسر الخير موسوم به  
ومسر الشر موسوم به  
(العقد الفريد لابن عبد ربه)

## من التنطع في طلب الفتوى

عن الأعمش، قال: أتى رجل الشعبي، فقال: ما اسم امرأة إبليس؟ قال: ذاك عرس ما شهدته. (سير أعلام النبلاء)





بالشرط فلا يتنجز إلا عند وجود الشرط (عمدة القاري لبدر الدين العيني ت ٨٥٥هـ، ٢٠/٢٥٣).

٢- ما ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه في رجل قال: لامرأته: إن فعلت كذا وكذا فهي طالق فتفعله، قال: هي واحدة، وهو أحق بها (السنن الكبرى للبيهقي ج ١٥٠٩٠ أورد البيهقي بسنده عن إبراهيم عن ابن مسعود رضي الله عنه، والسند فيه انقطاع بين إبراهيم النخعي وابن مسعود رضي الله عنه).

**فائدة:** في سماع إبراهيم النخعي من الصحابة رضي الله عنهم قال ابن المديني: إبراهيم النخعي لم يلق أحداً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم.... ورأى أبا جحيفة وزيد بن أرقم وابن أبي أوفى ولم يسمع منهم. وقال يحيى بن معين وأبو زرعة وأبو حاتم: إبراهيم النخعي دخل على عائشة رضي الله عنها وهو صغير، زاد الرازيان، ولم يسمع منها. وقال أبو حاتم: أدرك أنسا ولم يسمع منه، وقد أثبت جماعة أنه سمع من عائشة رضي الله عنها، وقد قال بعض أهل العلم: إن مراسلات إبراهيم النخعي لا بأس بها، كأحمد بن حنبل، وأشار البيهقي إلى أن هذا إنما يجيء فيما جزم به إبراهيم النخعي عن ابن مسعود وأرسله عنه، فإذا قال: قال ابن مسعود فإنه يكون سمع ذلك من جماعة من أصحابه عنه (انظر جامع التحصيل للعلائي ت ٧٦١هـ، ص: ٢٨، ٧٧، ٧٨، ٨٧، ١٤١، والمراسيل لابن أبي حاتم ت ٣٢٧هـ، ص: ٨-١٠).

٣- ما جاء عن علي رضي الله عنه: أن رجلاً تزوج امرأة وأراد سفراً، فأخذه أهل امرأته، فجعلها طالقاً إن لم يبعث بنفقتها إلى شهر، فجاء الأجل (أي الشهر الذي علق عليه الطلاق) ولم يبعث إليها بشيء، فلما قدم خاصموه إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فقال علي رضي الله عنه: اضطهدتموه حتى جعلها طالقاً. فردها عليه، أورد ابن

شأن آخر؛ إذ نظر فيها العلماء، وفرقوا بين ما علقه البخاري بصيغة الجزم كقال، وروى، ونحو ذلك فقد حكم العلماء بصحته لمن علقه عنه، مثال ذلك: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كذا وكذا، قال ابن عباس: كذا، قال مجاهد: كذا فكل ذلك حكم منه (البخاري) على من ذكره عنه بأنه قد قال ذلك ورواه، فلن يستجيز إطلاق ذلك إلا إذا صح عنده ذلك عنه... وأما ما لم يكن في لفظه جزم، مثل: روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا، أو روي عن فلان كذا وكذا أو في الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا وكذا. فهذا وما أشبهه من الألفاظ ليس في شيء منه حكم منه بصحة ذلك ممن ذكره عنه. لأن مثل هذه العبارات تستعمل في الحديث الضعيف أيضاً، ومع ذلك فإيراده له في أثناء الصحيح مشعر بصحة أصله إشعاراً يؤنس به ويركن إليه (انظر مقدمة ابن الصلاح ت ٦٤٣هـ، ص ٢٤، ٢٥).

أما لماذا علق البخاري؟ فلا أسباب منها؛ كون الحديث معروفاً من جهة الثقات ممن علقه عنه، أو لكون ذكره متصلاً في موضع آخر من كتابه أو لسبب آخر لا يصحبه خلل الانقطاع (انظر المنهج الروي لابن جماعة ت ٧٣٣هـ، ص ٤٩)، وعلى العموم فقد قام الحافظ ابن حجر بتفليق معلقات البخاري في «تفليق التعليق» أي جاء بأسانيد متصلة لها، مع ملاحظة أن الحافظ لم يصل هذا الأثر).

نعود لحديث ابن عمر رضي الله عنهما، ففي الحديث أن ابن عمر رضي الله عنهما أوقع الطلاق على الحالف به عند الحنث في يمينه، ولم يستفصله عن نيته، هل يقصد الطلاق أم يقصد التهديد أو نحوه. (والمعنى أنه سئل ابن عمر: ما حكم رجل طلق امرأته البتة، يعنى باننا إن خرجت من الدار؟ فأجاب ابن عمر: إن خرجت وقع طلاقاً باننا، وإن لم تخرج لا يقع شيء، لأنه تعليق

حزم بسنده عن الحسن، والحسن حديثه عن علي رضي الله عنه مرسل، قال أبو زرعة: رأى عثمان بن عفان وعلياً ولم يسمع منهما حديثاً. وكان الحسن البصري يوم بويج لعل بن أبي طالب رضي الله عنه ابن أربع عشرة ورأى علياً بالمدينة، ثم خرج علي إلى الكوفة والبصرة ولم يلق الحسن بعد ذلك، وقال علي بن المديني: الحسن لم ير علياً إلا أن يكون رآه بالمدينة وهو غلام. وقال أحمد بن حنبل: ليس في المرسلات شيء أضعف من مراسلات الحسن وعطاء بن أبي رباح فإنهما كانا يأخذان من كل ضرب. (انظر المراسيل لابن أبي حاتم ص ٣١، ٣٢، وجامع التحصيل للعلاني ص ٧٨).

**٤- ما روي عن هشام بن عروة، قال:** ضرب الزبير أسماء بنت أبي بكر - رضي الله عنهم - فصاحت بعبد الله بن الزبير، فلما رآه قال: أمك طالق إن دخلت، فقال له عبد الله: أتجعل أمة عرضة ليمينك؟ فاقترح عليه فخلصها فبانت منه، قال: ولقد كنت غلاماً ربما أخذت بشعر منكبي الزبير (والشاهد قوله: فبانت منه)، والحديث ضعيف (أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ح ٢٣٤، والذهبي في السير ٢٩١/٢-٢٩٢، ومداره على: عبد الله بن محمد بن يحيى بن عروة بن الزبير المدني، قال ابن حبان: يروي الموضوعات عن الثقات، وقال أبو حاتم الرازي: متروك الحديث، وساق ابن عدي له أحاديث، ثم قال: عامتها مما لا يتابعه عليه الثقات) (انظر ميزان الاعتدال للذهبي ت ٧٤٨ هـ ٤٨٦/٢، ولسان الميزان للحافظ ابن حجر ت ٨٥٢، ٣/٣٣١) (انظر رد المحتار على الدر المختار لابن عابدين ت ٢٥٣/١٢٥٢، ٣، والقوانين الفقهية لابن جزي ت ٧٤١ هـ ص ١٥٣، ١٥٤، روضة الطالبين للنووي ت ٦٧٦ هـ ١١٤/٨-١٢٤، المغني لابن قدامة ت ٦٢٠ هـ ٤٢٢/٧-٤٢٨).

**هائدة:** حول الإجماع الذي ذكره بعض أهل العلم في وقوع الطلاق المعلق بإطلاقه،

ونقل ذلك السبكي في فتاويه عن قتادة. (مسألة الحلف بالطلاق المعلق ٣٠٩/٢). وقد أجيب عن هذا الإجماع بأنه ليس في الطلاق المعلق، بكل أقسامه، وإنما الإجماع خاص بالطلاق المعلق بصفة... إذا قصد به حقيقة وقوع الطلاق ولم يستخدمه كيمين يقصد به التهديد أو الشجب أو المنع أو غيره، وقد أشار إلى ذلك الإجماع ابن تيمية في الفتاوى (٤٦-٤٨/٣٣)، وذكر أن المسألة فيها ثلاثة أقوال (وستأتي في المقالة)، وذكر ابن القيم أن الطلاق المعلق فيه خمسة آراء. (انظر: إغاثة اللهفان ١٧٣، ١٧٤)، وذكر أن ثلثي بن الرجماء (سيأتي في التالي) قد علقت العتاق وأقرها ابن عمر وحفصة وزينب رضي الله عنهم بأن عليها كفارة يمين.

**فقالوا: الطلاق يقاس على العتاق من باب الأولى.** (انظر: فتاوى ابن تيمية ٥٠/٣٣). ويفهم من فهم اللجنة الدائمة أن الإجماع غير منعقد في الطلاق المعلق بإطلاقه، فقد ورد في ردهم على سائل يسأل عن صورة طلاق معلق كيمين، فقالوا: ويلزمك كفارة يمين في أصح قولي العلماء. (انظر: فتاوى اللجنة الدائمة ٨٦/٢٠، وانظر أيضاً: بحث الطلاق المعلق في بحوث هيئة كبار العلماء رقم ١٦-٤٦٢، ٤٦٥). وسيأتي في البحث بإذن الله المزيد من الآثار عن السلف وأقوال العلماء التي تبين اختلافهم في هذه المسألة.

### القول الثاني:

**وهو التفرقة بين الطلاق المعلق الذي يجري مجرى القسم وهذا كاليمين وحكمه كحكم اليمين، والطلاق المعلق بالصفة (الطلاق المعلق القسمي): وهو ما لا يقصد به صاحبه إيقاع الطلاق، وإنما يستخدمه كيمين، كقوله: إن خرجت من البيت فانت طالق، والطلاق المعلق على صفة كقوله: إن جاء رمضان فانت طالق)، وهذا ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم ومن وافقهما.**

قال ابن تيمية: أما المسألة الأولى (الحلف

الصفة فهذا يقع باتفاق السلف) (انظر الفتاوى الكبرى لابن تيمية ت ٧٢٨ ٣/٢٤١ - ٢٤٧).

وقال ابن القيم: إلزام الحالف بهما (أي الطلاق والعاق) إذا حنث، بطلاق زوجته وعق عبده، مما حدث الافتاء به بعد انقراض عصر الصحابة فلا يُحفظ عن صحابي في صيغة القسم إلزام الطلاق به أبداً، وإنما المحفوظ إلزام الطلاق بصيغة الشرط والجزاء الذي قصد به الطلاق عند وجود الشرط.

ثم ذكر أدلة من قال بوقوع الطلاق المعلق، فذكر أثر ابن عمر رضي الله عنهما عن نافع، قال: طلق رجل امرأته... (سبق الحديث بتحريجه).

وفرق بين نوعي الطلاق المعلق: القسمي، وبالصيغة. وقال: وأما من يفصل بين القسم المحض والتعليق الذي يقصد به الوقوع فإنه يقول بالآثار المروية عن الصحابة كلها في هذا الباب، فإنهم صح عنهم الإفتاء بالوقوع في صور، وصح عنهم عدم الوقوع في صور، والصواب ما أفتوا به في النوعين..

وذكر أثر ابن مسعود رضي الله عنه: في رجل قال لامرأته... (وقد سبق)، وقال إنه منقطع. وأثر ابن عباس رضي الله عنهما في رجل قال لامرأته: هي طالق إلى سنة، قال يستمتع بها إلى سنة. وأثر أبي ذر رضي الله عنه أن امرأته ألحت عليه في سؤاله عن ليلة القدر، فقال: إن عدت سألتني فأنت طالق. قال: وهذه جميع الآثار المحفوظة عن الصحابة في وقوع الطلاق المعلق. وأما الآثار عنهم في خلافه، فصح عن عائشة وابن عباس وحفصة وأم سلمة - رضي الله عنهم - فيمن حلفت بأن كل مملوك لها حر إن لم تفرق بين عبدها وبين امرأته، أنها تكفر عن يمينها ولا تفرق بينهما. (انظر إعلام الموقعين ٤٨/٣ - ٥١).

**وللحديث بقية. والحمد لله رب العالمين.**

بالطلاق على أمر من الأمور، يعلق الطلاق عليه)، ففيها نزاع بين السلف والخلف على ثلاثة أقوال: أحدهما، أنه يقع الطلاق إذا حنث في يمينه، وهذا هو المشهور عند أكثر الفقهاء المتأخرين، حتى اعتقد طائفة منهم أن ذلك إجماع. ولهذا لم يذكر عامتهم عليه حجة، وحجتهم عليه ضعيفة جداً، وهي: إن التزم أمراً عند وجود شرط فلزمه ما التزمه. ثم قال: وهذا منقوض بصور كثيرة. وبعضها مجمع عليه، كندار الطلاق والمعصية، والمباح، وكالتزام الكفر على وجه اليمين... وقال: هذا يوافق ما كانوا عليه في أول الإسلام قبل أن ينزل الله كفارة اليمين موجبة ومحركة. والقول الثاني أنه لا يقع به طلاق، وهذا مذهب داود وأصحابه وطوائف من الشيعة، ثم قال: والقول الثالث: وهو أصح الأقوال، وهو الذي يدل عليه الكتاب والسنة والاعتبار، أن هذه يمين من أيمان المسلمين، فيجري فيها ما يجري في أيمان المسلمين وهو الكفارة عند الحنث، إلا أن يختار الحالف إيقاع الطلاق فله أن يوقعه ولا كفارة.

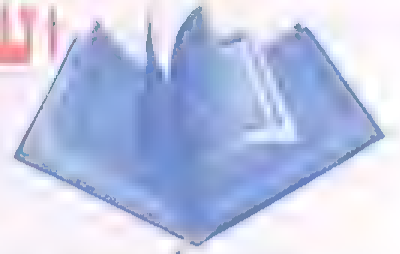
وقال: وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه في الصحيح أنه قال: «من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليأت الذي هو خير، وليكفر عن يمينه». وهذا يتناول (أيمان) جميع المسلمين لفظاً ومعنى، ولم يخصه نص ولا إجماع ولا قياس بل الأدلة الشرعية تحقق عمومها.

ثم ذكر شيخ الإسلام صيغ الطلاق الثلاث، صيغة التنجيز كقوله أنت طالق، فهذه ليست يميناً ولا كفارة في هذا باتفاق المسلمين. والثاني: صيغة قسم: كما إذا قال: الطلاق يلزمني لأفعلن كذا، فهذه يمين باتفاق أهل اللغة والفقهاء، وللعلماء في هذه الأيمان ثلاثة أقوال.

والثالث: صيغة تعليق (ثم قسم صيغة التعليق إلى: ما قصد به اليمين فهي كاليمين وفيها الكفارة، وما قصد به وقوع الطلاق عند الشرط وقصده إيقاع الطلاق عند



# اللمحات النورانية في فقه المناسبات القرآنية



الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحِيمِ الرَّحْمَنِ الَّذِي عَلَّمَ الْقُرْآنَ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ وَعَلَّمَهُ الْبَيَانَ، وَأَصْلَى وَأَسْلَمَ عَلَى الْمَبْعُوثِ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَرَوَاعِ الْبَيَانِ مُحَمَّدِ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى الْعَدْنَانِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَالتَّابِعِينَ بِإِحْسَانٍ.

١٤٠٠ هـ / ٢٠١٩ م

العدد ١٤٠٠

الأستاذ بكلية دار العلوم

على غاية الإحكام؛ حيث إن هذه الآية إنما تتحدث عن الواسطة.

الوجه الثاني؛ وهو بيان المناسبة المعنوية في الآية بالنظر لسابقتها وللاحقتها، وهو أننا إذا نظرنا إلى الآية السابقة، وهي قوله تعالى:

وَجَدْنَاهَا قَدْ كُتِبَتْ فِي رِجْلِ جِبْرِيلَ - الْكَلِيمِ (البقرة، ١٤٢).

وجدناها قد كُتِبَتْ في رِجْلِ جِبْرِيلَ الْكَلِيمِ، وهذا من الناس سوف يثيرونها بشأن تحول القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة فيقولون: "مَا وَلَهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا؟"

وحينئذ جاء جواب الله تعالى عن هذه الشبهة واضحاً بقوله تعالى: مَلَأْنَاهُ شَرْقًا وَغَرْبًا وَجَنُوبًا وَأُمْدًا مِّنْ ذِي الْقُرْبَىٰ ۚ يُدْخِلُكَ اللَّهُ فِي عِلْمِهِ (البقرة، ١٤٢).

أي ليس لأحد أن يعترض أو يسأل عن مراد الله تعالى من توجيهه عباده إلى أي جهة يشاء؛ فهو سبحانه مالك الجهات كلها، مشارقها ومقاريها؛ وهو يهدي من يشاء من عباده إلى الوجهة التي يريد بها التي هي صراطه المستقيم.

ثم أتبع ذلك سبحانه ببيان الحكمة

وبعد؛ فهذه سلسلة من المقالات تدور - إن شاء الله تعالى - حول البلاغة القرآنية في مختلف صورها. ومن ذلك المناسبة بين الآيات والسور؛ وهو من أعظم وجوه بلاغة القرآن، وأجلها عند أهلها قدراً، وأرفعها شأنًا وذكرًا، ما بين كلماته وأيه وسوره من التناسب والتلاؤم والترابط الذي يقف عليه الناجهون من أهل العلم والتدبر لصعوبة مسلكه، وحاجة طالبه إلى تمام الفطنة وكمال التيقظ، والإحاطة بجميع أي السور والمآظها ومقاصدها.

ومن المواضع التي تأملت سر المناسبة فيها فيسرها الله لي والآن:

قوله تعالى: هَذِهِ آيَةُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُقَالُ بِهَا قَوْلُ قَوْمٍ لَّا يَرْجُونَ الْآخِرَةَ ۚ قَالُوا لَوْلَا نُفَصِّلُ الْآيَةَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (البقرة، ١٤٣).

حيث تأملت المناسبة في وقوع هذه الآية موقعها من سورة البقرة فأتضح لي فيها عدة وجوه:

الوجه الأول؛ وهو بيان موقعها في السورة

هو أن هذه الآية هي وسط سورة البقرة تماماً فهي الآية رقم ١٤٣ من هذه السورة التي تعداد آياتها ٢٨٦؛ وقد دل ذلك



من ذلك التحويل للكعبة؛ فقال سبحانه:

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَعْلَمُوا أَنَّ هَذَا عَلَى النَّاسِ  
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا  
إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعَ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقَبَيْهِ وَلَوْلَا كَانَتْ  
لِكُفْرِهِمْ إِلا عَلَى الَّذِينَ هُنَا لَأَنَّهُ كَانَ اللَّهُ يُمَيِّزُ إِبْنَتَكُمْ إِنَّكُمْ  
عِنْدَ اللَّهِ لَكَارِبُونَ (البقرة: ١٤٣).

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا، (وكذلك)، الكاف  
للتشبيه، أي: (ومثل ذلك التحويل عن بيت المقدس  
إلى الكعبة لكي تكونوا متميزين في قبلتكم - جعلناكم  
أمة وسطا - خيارا عدولا في دينكم لكي تكونوا  
متميزين في دينكم غير تابعين فيه لأحد).

والتقدير: كما جعلناكم متميزين بالقبلة غير  
تابعين فيها لأحد جعلناكم متميزين في الدين كذلك  
(وسطا خيارا عدولا بلا إفراط ولا تفريط كحال  
الأمم السابقة).

ثم بين سبحانه العلة والحكمة في جعل أمة  
محمد - صلى الله عليه وسلم - أمة وسطا وجعلها  
خير أمة أخرجت للناس - وهو أنه سبحانه قد جعل  
أمة محمد شهاداء على الناس؛ يشهدون عليهم بالعلم  
الذي ورثوه من نبيهم أن رسلم قد بلغوهم دين الله  
عز وجل، وأنهم قد لزمتمهم الحجة الرسالية.

وجرت العادة - عقلا وشرعا وعرفا - أن الشاهد  
والحكم والقائم بالحجة لا يكون تابعا لمن يشهد أو  
يحكم عليه أو يقيم الحجة عليه.

فمن ثم لا يصلح لهذه الأمة أن تكون تابعة  
لفيها من الأمم في أمر من الأمور؛ بل عليها أن تكون  
متميزة بدينها مستعلية به؛ ليس كبيرا ولا بطرا؛  
ولكن لإيمانها أنه دين الله الحق، في حين أن الناس قد  
ضلوا عما أنزل إليهم ربهم، وتخطبوا في ظلمات الجهل  
والضلال.

ومن ثم لا يصلح لها أن تتبع غيرها في شيء - في  
القبلة أو غير ذلك؛ فكما جعل الله تعالى هذه الأمة  
مستقلة بقبلتها غير تابعة لأحد - جعلها كذلك  
مستقلة بدينها - وسطا خيارا عدولا - غير تابعة  
لأحد؛ وذلك لتصلح لقيامها بالشهادة على الناس  
التي هي صورة من صور القوامة عليهم؛ تلك القوامة  
المتبقة من خيرية هذه الأمة على من سواها من  
الأمم؛ وهو ما بينه ربنا سبحانه في قوله تعالى:

وَنَهَضَتْ عَنِ الْمُشْكِرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَكَوْنُوا مِمَّنْ آمَنُوا

الْحَكِيمِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَصْغَرُهُمُ  
الْمُؤْمِنُونَ، (آل عمران: ١١٠).

وهذا التعليل بضرورة استقلالية الأمة وعدم  
تبعيتها لغيرها هو ما أكدته القرآن الكريم في مواضع  
عديدة ينهى فيها عن موالات غير المسلمين أو اتباع  
غير سبيل المؤمنين في آيات عديدة، كما أكدتها  
السنة النبوية كذلك في أحاديث عديدة ينهى فيها  
النبي - صلى الله عليه وسلم - عن اتباع المشركين أو  
أهل الملل السابقة أو غير سبيل المؤمنين، وقد حذر  
النبي - صلى الله عليه وسلم - من ذلك أشد التحذير.

ومن ثم يتضح لنا حسن موقع الآية بين جاراتها  
السابقة واللاحقة؛ كما تبدو متألقة في هذا السياق:

سَيَقُولُ الشُّرَكَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ مِنْ قِبَلِهِمْ أَلِيًّا كَأَنَّهُمْ  
يَسْمَعُونَ (البقرة: ١٧٥).

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُفِذَ فِيهِمْ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالَّذِينَ  
آمَنُوا (البقرة: ١٧٦).

رُؤُوفٌ رَحِيمٌ (١٧٧) قَدْ زَيَّنَّا قَلْبُكَ وَجْهَكَ فِي السَّمَوَاتِ فَلَوْلَيْكَ  
تَكُونُ أَمْرًا عَظِيمًا (البقرة: ١٧٨) قُولُوا وَرَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا أُولَئِكَ الْكِتَابُ يَتْلُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ  
وَرَبُّهُمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَنَّا يَتْلُونَ، (البقرة: ١٨٢ - ١٨٤).

ومن ذلك أيضا:

تأمل مناسبة توسط آية المحافظة على الصلاة  
وسط أحكام الطلاق والعدة:

قَالَ تَعَالَى: «حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ  
وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ»، (البقرة: ٢٣٨).

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ، (البقرة: ٢٣٨).

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ، (البقرة: ٢٣٨).

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ، (البقرة: ٢٣٨).

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ، (البقرة: ٢٣٨).

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ، (البقرة: ٢٣٨).

لَكُمْ مَاتِهِ. لَكُمْ مَقُولُونَ، (البقرة: ٢٣٦ - ٢٤٢).

فهي مناسبة توسط هذه الآية أحكام الطلاق والعدة وجوه منها:

١. لفت العباد إلى اللجوء إلى الله لطلب الهداية والتيسير منه في كل خطب يعرض لهم - لا سيما ما كان مثل هذا! حيث ينضبط عقد الأسرة، وينحل نظامها.

٢. لفت العباد إلى أهمية العبادة وقيمة الصلاة، وأنه لا ينبغي أن تشغلهم أمور حياتهم الخاصة بهم عن أمور دينهم، وعبادة ربهم.

٣. لفت العباد إلى أن أمور الدين والدنيا كلها تمثل منظومة واحدة في دين الله تعالى؛ فالمسلم سواء في أمور دينه ودنياه إنما يمثل أوامر الله ويلتزم شرائعه سواء كانت في أمور حياته كزواجه وطلاقه وبيعه وشرائه... الخ، أو في أمور دينه وعبادة ربه كصلاته وصيامه... وسائر الأحكام.

ومن ذلك أيضا تأمل المناسبة في اختصاص كل آية بما اختصت به من التقديم والتأخير في قوله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُ اللَّهُ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُتَّقُونَ» (آل عمران: ١١٠)

مع قوله تعالى: «لَبَّسُوا»  
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَابِئَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ الَّتِي وَهَبُوا  
بِسُحُورٍ... يَوْمُؤُكُمْ بِأَقْوَمِ الْبُورِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ  
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُخْرِجُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ  
مِنْ الْمُسْلِمِينَ» (آل عمران: ١١٤).

نلاحظ أن الآية الثانية التي تحدثت عن أهل الكتاب قد جاءت على الأصل المقرر في تقدم الإيمان على ما سواه من الأعمال فهو الأصل الأصيل الذي لا يصح عمل بدونه؛ فمن ثم جاءت الآية على هذا النسق: «يَوْمُؤُكُمْ بِأَقْوَمِ الْبُورِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» (آل عمران: ١١٤).

أما الآية الأولى التي تقر خيرية هذه الأمة المحمدية؛ فقد جاءت على عكس هذا الترتيب: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ

وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» (آل عمران: ١١٠)  
فما السر في الخروج على الأصل هنا بمخالفة الترتيب بتقديم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الإيمان بالله؟

نلاحظ أن هذه الآية قد نعت أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - بكونها خير أمة أخرجت للناس. وهذه الخيرية لا بد لها من مؤهلات قد استحققت هذه الأمة صفة الخيرية لأجلها.

وهذه المؤهلات هي بلا شك ما كلف الله تعالى به هذه الأمة من مهمة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والقيام على الناس؛ فهي أمة صاحبة رسالة متممة لرسالة الأنبياء؛ فالله تعالى لم يجعل في هذه الأمة نبيا بعد محمد - صلى الله عليه وسلم - ولكن جعل العلماء هم ورثة الأنبياء في هداية الخلق، وتبليغهم دين ربهم، وإقامتهم على صراطه المستقيم.

ومن ثم ناسب هذه الآية أن يتبع الله تعالى وصف الأمة بالخيرية بوجه كونها كذلك؛ وهو كونها أمة بالمعروف ناهية عن المنكر؛ فهذا هو سر خيريتها مع كونها مؤمنة بالله تعالى، ولم يكن من المناسب أن يقدم في حقها - هنا - وصف الإيمان بالله تعالى؛ لأن كل الأمم تشاركها فيه؛ فلا يكون ميزة لها؛ ومن ثم لا يصلح تعديلا لخيريتها.



ولا يعترض بكونه ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في وصف أهل الكتاب؛ وذلك لأنهم وإن كانوا مكلفين به؛ لكنه ليس هو الصفة المانحة لهم؛ بل هذه الصفة لأمة محمد لأنها هي التي تكمل رسالة الأنبياء؛ أما بنو إسرائيل فقد كان فيهم أنبياء كثيرون؛ ولا نبي بعد محمد - صلى الله عليه وسلم - والآن بعد عرض هذه الأمثلة الدالة على قوة التناسب والتلاؤم والترابط بين الآيات، واتحاد مراميها ومقاصدها أرجو أن أكون قد وفقت أن أوقف القارئ الكريم على مدى ترابط الكتاب الحكيم وانسجام آياته وتناسبها وترابطها فيما بينها حتى يكون أكثر إيمانا بقوله تعالى: «كَتَبْنَاكِتَابَ إِنْشَاءٍ ثُمَّ هَبْنَا مِنْ لَدُنْ حِكْمِمْ حَيْمٍ» (هود: ١).



# كيف ينال العبد رضا الله؟

الحمد لله. الحمد لله الذي كتب على الدنيا الفناء. ومن سلك الهدى كتب له الرضا. أحمدته سبحانه - وشكره علامة الصدق والوفاء. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إله في الأرض وفي السماء. وأشهد أن سيدنا ونبينا محمداً عبده ورسوله المبعوث بالرحمة والهدى. صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن اقتفى.

الشيخ عبد الباري بن عواض الثبيتي

مدد مسجد لسوق

(٨٤).

وسليمان - عليه السلام - يشكر ربه بالعمل في رضاه. (ربِّ قُرْبَىٰ أَنْ شَكَرْتُ بِخِدَاتِ بَنِي لَعْنَةٍ مِنْ مَنِّي وَلَدْتُ وَلَهُ أَعْمَلُ مَكَلِّحًا رِضْنَهُ وَأَذْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الْكَافِرِينَ) (النمل: ١٩).

ونرى هذا الأدب الرفيع من صاحب الأدب العظيم رسولنا الكريم - صلى الله عليه وسلم - وهو يتأدب في الألفاظ مع ربه وقت الحزن ابتغاء مرضاته، عندما مات ولده، "تدمع العين، ويحزن القلب، ولا نقول إلا ما يرضى ربنا، والله يا إبراهيم إنا بك محزونون".

الهدف الأسنى لرسولنا - صلى الله عليه وسلم - طلب مرضاة الله، وحياته تدور حول إرضاء الله: يسأل ربه أن يوفقه إلى العمل الذي يرضيه - سبحانه - فيقول، "أسألك من العمل ما يرضى"، ويقول، "وأرضنا وأرض عبنا". (أخرجه الترمذي). والحياة - عباد الله - في ظل هذا الهدف وتربية النفس عليه يجمع الدنيا والدين. ويؤسس لتتمية شاملة. ونجاح مستمر لجميع مشروعاتنا وأعمالنا. حين نجعل هدفنا الأعلى رضوان الله.

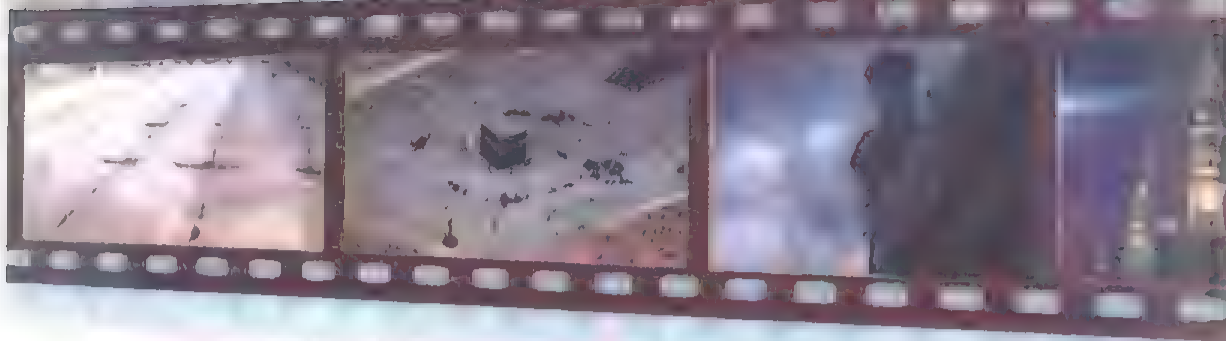
أما بعد، فأوصيكم ونفسي بتقوى الله. قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ) (آل عمران: ١٠٢).

رضا الله هو أعلى المطالب وأعظمها،

رضا الله هو أعلى المطالب وأعظمها، بل هو غاية مطلب سكان الجنان: قال الله تعالى: (وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) (التوبة: ٧٢). فلا أحب ولا أكرم ولا أكبر من رضوان الله؛ بل هو الأمانة الجليلة التي من أجلها بكت عيون الخاشعين، وتقرخت قلوب الصالحين، وانتفضت الأقدام في جوف الليل.

هذا الرضا جعله الله فوق الجنة، زيادة على الجنة: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "إن الله يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة! يقولون: بئيك ربنا وسعديك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعتد أحداً من خلقك. فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك. قالوا: يا ربنا! وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبداً".

طلب مرضاة الله عليها مدار حياة الأنبياء والصالحين؛ طلب مرضاة الله عليها مدار حياة الأنبياء والصالحين؛ فموسى - عليه السلام - يسارع إلى ما يرضي الله. فيقول: (وَمَعِيتُ إِلَيْكَ رَبِّ ارْحَنِي) (طه،



**الولاء والبراء أساس رضوان الله:**

ومما يعين على رضا الله تعالى :

ومن ترك شهواته لله، وقدم رضا مولاه على هواه نال الرضا، وتحقق له ما تمناه: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الصيام: "قال ربكم - عز وجل -: عبدي ترك شهوته وطعامه وشرابه

قانون عادل، لا يستوي من يتبع رضوان الله مع من يئوه بغضب الله؛ فمن اختار الشر سبيلاً خالف أمر الله، وانتهك حرّماته، وتضررت الأرض بشؤم معصيته وعاقبتها، وباء بسخط الله.

وقال - صلى الله عليه وسلم - : "من فارق الدنيا على الإخلاص لله وحده لا شريك له، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، فارقها والله عنه راض".  
(أخرجه الحاكم في المستدرک ۲/ ۳۳۱).

قَالَ الصَّادِقُونَ هَذِهِ الْمَرْيَةُ السَّنِيَّةُ؛ لِأَن أَعْمَالَهُمْ  
صَدَقَتْ أَقْوَالُهُمْ. فَمَا قِيَمَةُ صَلَاحِ الظَّاهِرِ مِنْ أَجْلِ  
أَن يَرَاهُ النَّاسُ فِيحَمْدُوهُ. فَإِذَا خَلَا بِنَفْسِهِ يَارَزُّ  
اللَّهَ بِمَخَالِفَةِ أَمْرِهِ.

(طه: ١٠٨).

(١٠٩).

**هل للفقر والغنى علاقة برضا الله أو بسخطه؟**

عباد الله، يُخَطِّئُ من يَظُنُّ أَنَّ للفقر والغنى علاقة بالرضا أو السخط. فالله - عز وجل - يعطي المال للمؤمن والكافر؛ قال الله تعالى: ( **هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَمَلِكُمْ وَمَا كَانَ عِلْمُ رَبِّكَ عَنْظُورًا** ) (الاسراء: ٢٠).

فتضييق الرزق ليس دليلاً على السخط، والغنى لا يعني الرضا. فهذا قارون أوتي المال الكثير والكنوز، ولم يكن ذلك دليلاً على رضا الله. فقد خسف الله به ويداره الأرض؛ قال الله تعالى: ( **وَسَمِعَ قَارُونَ يَقُولُ يَا أَكْرَمُ! مَا آتَاكَ مَا آتَيْنَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْلِي** ) (الفجر: ١٦، ١٥).

**سوء عاقبة من التمس رضا الناس بسخط الله تعالى؛ ومن الآفات - عباد الله - حب الظهور بالعمل، وابتغاء مرضاة الناس.**

وأخطر من هذا، التماس رضا الناس بسخط الله. ومسايرة الناس على ضلالهم وفسقهم. وقد يرتكب محرماً خوفاً من الناس، وقد يقفد في مجلس منكر حتى لا يُغضب قريباً أو صديقاً، أو يترك فريضة حرجاً من كلامهم؛ قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "ومن التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس". (أخرجه ابن حبان في صحيحه).

اللهم أصلح لنا ديننا الذي هو عصمة أمرنا، وأصلح لنا دُنياً التي فيها معاشنا، وأصلح لنا آخرتنا التي إليها معادنا. واجعل الحياة زيادة لنا في كل خير، والموت راحة لنا من كل شر يا رب العالمين.

**ابتغاء مرضاتي، والصوم لي وأنا أجزي به.**

أما ذكر الله فهو أَرْضَى الأعمال لله. وإن الذاكر يجد الرضا في نفسه، والطمأنينة في صدره، والسعادة في قلبه.

تأمل قول الله تعالى مخاطباً نبيه - صلى الله عليه وسلم - وهو خطاب للمؤمنين: ( **مَآسَرَعَنَ مَا بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ كُلِّ لُجْجٍ أَلْسِنِي وَمَقَلَّ غُرُوبًا وَبَيْنَ النَّهَارِ لَمَلِكُمْ رَمَحٌ** ) (طه: ١٣٠).

والكلمة الطيبة جلال في معناها، وجمال في ميناها، وأثر بالغ في النفوس، يرفعك الله بها من حيث لا تحتسب؛ قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالاً، يرفعه الله بها درجات". (أخرجه البخاري).

وهل ينسى المسلم أقصر الطرق للرضا وأقواها وأعظمها وأجلها وأجملها؟ إنه رضا الوالدين. وأبلغ من هذا، أن رضا الأم والأب مقتربان برضا الرب؛ قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "رضا الرب في رضا الوالد، وسخط الرب في سخط الوالد". وقال: "رضا الله في رضا الوالدين، وسخط الله في سخط الوالدين". (أخرجه ابن حبان من حديث ابن عمرو رضي الله عنهما).

ومن رضي الله عنه نال السعادة والطمأنينة؛ قال الله تعالى: ( **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ** ) (المائدة: ١١٩). نال السعادة وقررت عينه بمرضاة ربه، فلن يسلك سبيلاً إلا سهلته الله له، ولن يقرع باباً من الخير إلا فتحه الله له، ويبارك له فيه. وإذا رضي الله عن العبد قبل اليسير من عمله ونمائه، وغفر الكثير من زلله ومحاه.

ومن رضي الله عنه نال الشفاعة يوم القيامة؛ قال الله تعالى: ( **يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الْأَمْرَ إِلَّا عَمْرَ لَكَ** )





نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة المفتراة على التابعي عكرمة رحمه الله، والذي ابتدأ الإمام الذهبي ترجمته في كتابه «تذكرة الحفاظ» (١/٩٥/٨٧) بقوله: «عكرمة الحبر العالم أبو عبد الله البربري ثم المدني الهاشمي مولى ابن عباس رضي الله عنهما».

تلك القصة التي اتخذها منكرو السنة دليلاً للطعن في صحيح الإمام البخاري، رحمه الله.

د.أ. سعاد بدير حشيشة شدة الشك

في مساء يوم الخميس ١٣ جمادى الآخرة ١٤٣٦هـ على إحدى القنوات الفضائية في برنامج «البيت بيتك»، استضاف هذا البرنامج الأستاذ الدكتور عبد الفتاح العواري، عميد كلية أصول الدين جامعة الأزهر، والأستاذ الدكتور عبد المنعم فؤاد، عميد كلية العلوم الإسلامية، للرد على افتراءات أحد المنكرين للسنة، وبينما هما في ردهما عليه، واذ به وقد اشتد غضبه، ورفع صوته فوق صوت قمتين من قمم مؤسسة الأزهر الشريف- حفظه الله- وطلباً منه تهدئة صوته، لكنه لم يستجب، وفي ثورته رمى العالم الحبر عكرمة مولى ابن عباس بالكذب بقصة سيعلم من تحقیقها من الكذاب الأشرار!

وسنبين- بإذن الله تعالى- أنه ليس بشيء، وهو مصطلح إمام الجرح والتعديل يحيى بن معين، من غير أن نمنس اسمه، أو وصفه بشيء، رغم اعتدائه على أمير المؤمنين في الحديث الإمام البخاري، رحمه الله، وعلى العالم الحبر عكرمة، رحمه الله، والقاعدة التي نرد بها على افتراءات الجاهلين. وانتحال المبطلين قد أخرجها الإمام مسلم في «مقدمة الصحيح»، باب «الإسناد من الدين»، حيث قال:

١- وحدثني محمد بن عبد الله بن قهزاد من أهل مَرُو، قال: سمعت عیدان بن عثمان يقول: سمعت عبد الله بن المبارك يقول:

«الإسناد من الدين. ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء».

قلت: وهذا رد على فريته وبدعته في قوله: «السند

# قصة مفتراة على العالم الحبر عكرمة للطعن في صحيح البخاري

الطبعة الأولى: ٢٠١٥



علي حشيش

إهداء

فكرة شيطانية، والسند ليس ديناً؛ ليقول من إفكه ما يشاء.

٢- وقال محمد بن عبد الله: حدثني العباس بن أبي رزمة قال: سمعت عبد الله يقول: «بيننا وبين القوم القوائم»، يعني الإسناد. اهـ.

قلت: وهذا قول الإمام عبد الله بن المبارك الثقة الثبت الفقيه العالم الجواد المجاهد والذي جمعت فيه خصال الخير؛ مات سنة إحدى وثمانين ومائة وله ثلاث وستون سنة، وروى له الجماعة كذا في «التقريب» (٤٤٥/١)، وبيانه لأهمية علم الحديث يظهر في قوله: الإسناد من الدين، ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء.

وإن تعجب فعجب أن يخرج هذا المنكر في لقاءات متعددة ويعتدي على علم الأستاذ ويقول: «لا بد أن نهدم السور الهش الذي يسمى علم الحديث»، ثم يقول: «نهدم المعبد على دماغهم». ثم يقول: «علم الحديث تافه ولا حاجة لنا فيه». اهـ. ويكرر هذا ليلاً ونهاراً على هذه القناة وغيرها.

وأقول لك: إن قولك: «علم الحديث تافه ولا حاجة لنا فيه»، قول مردود عليك، بل قل: «علم الحديث لا حاجة لك أنت فيه». وإن شئت فقل بمفهوم الإمام ابن المبارك: «لا حاجة لك وأمثالك في الدين»، لأن «الإسناد من الدين، ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء». اهـ.

واجمع كل من وراءك فبيننا وبينكم القوائم لا الشتان.

أما قولك: «لا بد أن نهدم السور الهش الذي يسمى علم الحديث».

فأنت أيها المسكين المذخور بجهلك أفت الهش، وسور الإسناد قوي متين؛ لأنه من الدين تتحطم عليه أهواء كل مبتدع ضال على مر العصور.

وسيبقى سور الإسناد شامخاً تتحطم على صخورهِ الصلاب رؤوس أهل البدع والأهواء.

**يا ناطح الجبل العالي ليوهنه**

**أشفق على الرأس لا تشفق على الجبل**

ولا أدري هل أنت حقاً جاهل معذرة أم... وأتمنى أن تكون الأولى حتى أزيل جهلك بقول الإمام المحدث الفقيه الأصولي أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم المتوفى سنة ٤٥٦هـ في «الفصل

في الملل والأهواء والنحل» (٦٨/٢) قال: «نقل الثقة عن الثقة مع الاتصال حتى يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم خص الله به المسلمين دون سائر أهل الملل كلها وأبقاه عندهم غصاً جديداً على قديم الدهور منذ أربعمائة عام وخمسين عاماً في المشرق والمغرب والجنوب والشمال يرحل في طلبه من لا يحصي عددهم إلا خالقهم إلى الآفاق البعيدة ويواظب على تقييده من كان قريباً، قد تولى الله تعالى حفظه عليهم والحمد لله رب العالمين».

قلت: قال هذه الكلمة التي يعجز الذهب أن يزنها قبل موته بست سنوات بمقارنة ما بيننا أنفاً من التاريخ، وهو ابن اثنتين وسبعين سنة إلا شهراً، وقد ولد بقرطبة في الجانب الشرقي من الأندلس بعد صلاة الصبح من أخريوم من رمضان سنة ٣٨٤هـ.

قلت: ولا زال علم الإسناد غصاً جديداً على قديم الدهور منذ ألف عام وأربعمائة عام وستة وثلاثين عاماً في المشرق والمغرب والجنوب والشمال يرحل في طلبه من لا يحصي عددهم إلا خالقهم إلى الآفاق البعيدة ويواظب على تقييده من كان قريباً حتى بفضل الله أنشئت له في الجامعات أقسام فقسام الحديث قسم عظيم من أقسام كليات أصول الدين في جامعة الأزهر وغيرها من الجامعات قد تولى الله حفظه عليهم، والحمد لله رب العالمين.

لذلك نقل القاسمي في «قواعد التحديث» (ص ٢٠١) قول أبي علي الجبائي: «خص الله تعالى هذه الأمة بثلاثة أشياء لم يعطها من قبلها: الإسناد، والأنساب، والإعراب».

وقال العتري في «منهج النقد» (ص ٣٦): «وفي العصر الحديث اعترف الباحثون الأجانب للمحدثين بدقة عملهم وأقروا بحسن صنيعهم. واتخذ علماء التاريخ من قواعدهم أصولاً يتبعونها في تقصي الحقائق التاريخية ووجدوا فيها خير ميزان توزن به وثائق التاريخ، وضرب مثلاً لذلك كتاب «مصطلح التاريخ» للدكتور أسد رستم حيث تجده يعتمد كلام الحافظ ابن الصلاح في «علوم الحديث»، بحروفه». اهـ.

قلت: فإن تعجب فعجب كيف سوت له نفسه أن يفترى هذه الافتراءات ويدعي أنه سيهدم السور الذي يسمى علم الحديث!! أتهدم دينك؟! أتهدم الإسناد الذي بيننا أنه في أصله خصيصة فاضلة

لهذه الأمة، ليست تغيرها من الأمم؟

أعلى دينك تعتدي؟ أم لباس أهل البدع والضلال والانحلال ترتدي؟

هلا سالتك نفسك يوماً لماذا تقبض أهل الحديث وأنت تفتري على إمامهم أمير المؤمنين في الحديث الإمام البخاري وتقول، «البخاري مليء بالعنف الفكري»؟

هلا سالت نفسك لماذا تقول، أريد هدم السور الذي يسمى علم الحديث؟ ولماذا نزعّت حلاوة علم الحديث من قلبك؟

إن لم تستطع الإجابة فاستمع إلى الإمام الحافظ الحاكم أبي عبد الله في «معرفة علوم الحديث»، (ص ٤) يقول، «سمعت أبا علي الحسن بن علي الحافظ يقول، سمعت جعفر بن محمد بن سنان الواسطي يقول، سمعت أحمد بن سنان القطان يقول، ليس في الدنيا مبتدع إلا وهو يبغي أهل الحديث، وإذا ابتدع الرجل نزع حلاوة الحديث من قلبه».. اهـ.

**قلت:** ولذلك يردد اشتراءات منكري السنة من المستشرقين وأهل البدع والضلال ويظمن في العالم الحبر عكرمة رحمه الله ليتخذ من ذلك سبيلاً للطعن في حديث حد الردة، من بدل دينه فاقتلوه.. والذي أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، حتى ينال غايته فيما يسمى بحرية الاعتقاد والتي تؤدي إلى الارتداد والزندقة والإلحاد والتشكيك في ثوابت الدين، من أجل ذلك كان لا بد من تصحيح هذه الأفكار المغلوطة والمفاهيم المعادية والتي غرت بها بعض القنوات، وأسنة السوء، الكثير من السذج والبسطاء.

ولما كان في كل لقاء يظمن في العالم الحبر عكرمة رحمه الله بقصة يتخذها دليلاً للطعن في الثوابت، فهذا يحتم علينا تخريج وتحقيق هذه القصة الواهية وبيان ثبوت هذا الحديث، لتمييز الطيب من الخبيث.

**ثانياً القصة المقررة على عكرمة رحمه الله وتخريجها**

١- أخرج الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن أبي خيثمة زهير بن حرب المتوفى سنة تسع وسبعين ومائتين في كتابه «التاريخ الكبير» (١٩٤/٤) (ح ٢٣٦٦) قال، حدثنا أبو معمر إسماعيل بن إبراهيم قال، حدثنا جرير. عن يزيد بن أبي زياد قال، دخلت على علي بن عبد الله بن عباس وعكرمة مقيد على باب

الحش. قال، قلت، ما لهذا هكذا؟

قال، إنه يكذب على أبي. اهـ.

٢- وأخرج الحافظ ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١١٣/٤١) قال، أخبرنا أبو غالب وأبو عبد الله ابنا أبي علي ابنا البنا قالوا، أخبرنا أبو الحسن بن خزيمة، أنبأنا محمد بن الحسن الزعفراني حدثنا ابن أبي خيثمة، أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم قال، حدثنا جرير عن يزيد بن أبي زياد قال، دخلت على علي بن عبد الله بن عباس وعكرمة مقيد على باب الحش، قال، قلت، ما لهذا هكذا؟

قال، إنه يكذب على أبي.. اهـ.

**هائدة:** نخرج الروايات كاملة دون اختصار لبيان الصناعة الحديثية في السند وغريب الألفاظ في المتن.

٣- قال ابن قتيبة في «المعارف» (٤٥٦/١)، وروى جرير عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث قال، دخلت على علي بن عبد الله بن عباس وعكرمة موثق على باب كنيف فقلت، أتفعلون هذا بمولاكم؟ قال، إن هذا يكذب على أبي. اهـ.

٤- وقال ياقوت الحموي في «معجم الأدباء» (١٦٢٩/٤) (ح ٧٤)، وقال عبد الله بن الحارث، دخلت على علي بن عبد الله بن عباس وعكرمة موثق على باب الكنيف، فقلت، أتفعلون هذا بمولاكم؟ فقال، إن هذا يكذب على أبي.. اهـ.

**ثالثاً: التحقيق:**

١- من غريب ألفاظ القصة،

العلاقة بين الخلاء والكنيف، قلت: وهذه قد حسمها الإمام النووي وغيره؛ فانتهي في شرحه على «صحيح مسلم» إلى أن «الخلاء، والكنيف، والمرحاض، كلها موضع قضاء الحاجة».. اهـ.

٢- أسباب البحث عن غريب الألفاظ لباب الحش، وباب الكنيف، وتبين أنها موضع قضاء الحاجة.

ونقل الإمام النووي في «شرح مسلم»، قول الإمام أبي سليمان الخطابي، «الخبث والخبائث، يريد ذكران الشياطين والناس».. اهـ.

وتساءل: هل يليق بعلي بن عبد الله بن عباس وهو الذي قال فيه الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٤٠/١)، «علي بن عبد الله بن عباس الهاشمي أبو محمد ثقة عابد».. اهـ.

حتى ذكر الإمام المزي في «تهذيب الكمال»،



(٤٦٨١/٣٤٥/١٣): «كان أكثر صلاة، وكان يدعى

السَّجَّاد».. اهـ

هل يليق به أن يُقَيَّدَ العالمُ الحبر عكرمة مولى أبيه على باب الكنيف ويتركه موثقاً على باب الكنيف بالسلاسل والأغلال في مجمع الخبث الخبائث وكل من دخل على العابد الثقة علي بن عبد الله بن عباس يسأله: اتفضلون هذا بمولاكم؟

قلت: وهذه قرينة تدل على أن هذه القصة باطلة، كما سنبين من تحقيق السند- وإن تعجب فحجب كيف سولت لمجروح سين الحفظ أن يذكر هذا الخبر المنكر عن علي بن عبد الله بن عباس الثقة العابد وعلى مولا العالم الحبر عكرمة الذي نقل الحافظ ابن حجر في «هدي الساري» (ص ٤٥٠) قول أبي عبد الله محمد بن نصر المروزي فيه قال: «أجمع عامة أهل العلم على الاحتجاج بحديث عكرمة واتفق على ذلك رؤساء أهل العلم بالحديث من أهل عصرنا منهم أحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه وأبو ثور ويحيى بن معين ولقد سألت إسحاق عن الاحتجاج بحديثه فقال عكرمة عندنا إمام أهل الدنيا وقال علي بن المديني- شيخ البخاري-: كان عكرمة من أهل العلم ولم يكن في موالى ابن عباس أغزر علماً منه».. اهـ

٣- علة هذه القصة: يزيد بن أبي زياد.

يتبين من التخريج الذي ذكرناه أنفاً أن هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة خير غريب الفرد به يزيد بن أبي زياد، وهو مذكور باسمه واسم أبيه من غير صفة أخرى من نسب أو كنية أو لقب، وهم بهذا أربعة اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم.

وهذا في علوم الحديث يسمى «المتفق والمفترق».. ذكره السيوطي في «تدريب الراوي» (٣١٦/١) النوع (٦٤) قال: «المتفق والمفترق من الأسماء، وهو متفق خطأ ولفظاً وافتترقت مسمياته وقد زلق بسببه غير واحد من الأكابر وهو أقسام، الأول: من اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم»..

قلت: والأربعة، الأول: مدني ثقة، والثاني: شامي ضعيف جداً، والثالث: كوفي شيعي ضعيف، والرابع: كوفي لا تقوم به حجة، وقد يحسبه من لا دراية له أنه هين، ولكنه عند أهل الصناعة الحديثية عظيم.

٣- يزيد بن أبي زياد في هذا الخبر الذي جاءت به القصة المفترقة على العالم الحبر عكرمة:

أ- روى عنه، جرير كما هو مبين من تخريج ابن أبي

خيثمة للخبر (جرير عن يزيد بن أبي زياد).

ب- وروى عن: عبد الله بن الحارث كما هو مبين من تخريج ابن قتيبة (يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث).

والبحث يتبين أن الراوي يزيد بن أبي زياد الذي يتحقق فيه هذا الشرطان هو ما أورده الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (٧٥٨٥/٣١٤/٢٠) قال: «يزيد بن أبي زياد القرشي الهاشمي أبو عبد الله الكوفي مولى عبد الله بن الحارث بن نوفل روى عن عبد الله بن الحارث بن نوفل وآخرين، وروى عنه: جرير بن عبد الحميد وآخرين، قال علي بن المنذر عن محمد بن فضيل، كان من أئمة الشيعة الكبار».

وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل، عن أبيه: لم يكن بالحافظ، وقال في موضع آخر حديثه ليس بذلك.

وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين: «لا يحتج بحديثه»..

وقال أبو زرعة: «لا يحتج به»..

وقال أبو حاتم: «ليس بالقوي»..

وقال إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني، سمعته يضعفون حديثه.

وقال أبو أحمد بن عدي: «هو من شيعة أهل الكوفة»..

٤- وذكره الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٢٨٧/١١) ونقل أقوال الأئمة:

قال ابن سعد: اختلط في آخر عمره فجاء بالعجائب.

وقال الدارقطني: لا يخرج عنه في الصحيح ضعيف يخطئ كثيراً ويلقن إذا ما لقن.

وقال النسائي: ليس بالقوي.

وقال الحاكم أبو أحمد: أبو عبد الله يزيد بن أبي زياد ليس بالقوي عندهم، وقال أبو أسامة: لو حلف لي خمسين يمينا قسامة ما صدقته، يعني في هذا الحديث (حديث الرايات)، والذي سنبين قصته- إن شاء الله-.. ثم بين الحافظ ابن حجر شدة ضعفه فقال: «وقال ابن المبارك أرم به كذا هو في تاريخه، وقع في أصل المزي أكرم به وهو تحريف وقد نقله على الصواب أبو محمد بن حزم في المحلى وأبو الفرج بن الجوزي في الضعفاء له».. اهـ

٥- وقال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٣٦٥/٢)،

يزيد بن أبي زياد الهاشمي مولاهم الكوفي، ضعيف، كبير فتير، صار يتلقن، وكان شيعياً، مات سنة ست وثلاثين ومائة. اهـ.

٦- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»، (٩٩/٣)، «يزيد بن أبي زياد مولى بني هاشم لما كبر ساء حفظه وتغير فكان يتلقن ما لقن، فوقع المناكير في حديثه من تلقين غيره إياه، واجابته فيما ليس من حديثه لسوء حفظه.. اهـ.

٧- وقال الحافظ ابن رجب في «شرح علل الترمذي»، (١٤٠/١)، «وَمَنْ يَضْطَرُّ فِي حَدِيثِهِ يَزِيدُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ الْكُوفِيُّ.. اهـ.

**قلت:** وهذا طعن آخر في يزيد بن أبي زياد وهو يجعل خبره مردود وهو النوع التاسع عشر من علوم الحديث كما في «تدريب الراوي»، (٢٦٢/١)، وهو الذي يُروى على أوجه مختلفة من راو واحد مرتين أو أكثر. اهـ.

**ويتطبيق ذلك على هذا الخبر الذي جاءت به القصة،**

١- ففي رواية ابن أبي خيثمة عن جرير عن يزيد بن أبي زياد قال، دخلت على علي بن عبد الله بن عباس وعكرمة مقيد على باب الحش.. القصة.

٢- وفي رواية ابن أبي قتيبة عن جرير عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث قال، دخلت على علي بن عبد الله بن عباس وعكرمة موثق على باب كنيف.. القصة.

**قلت:** انظر إلى الاضطراب من الذي دخل على علي بن عبد الله بن عباس؟

**قلت:** لذلك قال الإمام الحافظ ابن حبان في «الثقات»، (٤٣٤/٢٢٩/٥)، «ولا يجب على من شم رائحة العلم أن يعرج على قول يزيد بن أبي زياد حيث يقول، دخلت على علي بن عبد الله بن عباس وعكرمة مقيد على باب الحش قلت: من هذا؟ قال: إن هذا يكذب على أبي.. ثم قال ابن حبان: ومن أمحل المحال أن يجرح العدل بكلام المجروح، لأن يزيد بن أبي زياد ليس ممن يحتج بنقل حديثه ولا بشيء يقوله. اهـ.

**قلت:** ولقد نقل الحافظ ابن حجر في «هدي الساري»، (ص ٤٥٠)، «قال جعفر الطيالسي عن يحيى بن معين، إذا رأيت إنساناً يقع في عكرمة فاتهمه على الإسلام.. اهـ.

**قلت:** فكيف سولت لك نفسك ليلاً ونهاراً على

الفضائيات الوقوع في عكرمة الحبر العلامة أبي عبد الله، وتكرر قصة مفتراة قلته علمك وعدم درايتك بعلوم الرجال؛ أوقعتك في الأحوال، ورددت قول شيعي محترق لا يحتج به، سيئ الحفظ، يخطئ كثيراً، يلقن إذا ما لقن.

وان تعجب فعجب كيف يحتج بقول شيعي محترق يقع في الحبر العالم عكرمة بقصة مكذوبة مفتراة عليه كما بينا آنفاً.

لماذا لا تتعلم قبل أن تتكلم؟ ولقد يؤب الإمام البخاري في «صحيحه»، في كتاب «العلم، الباب (١٠)؛ باب «العلم قبل القول والعمل»، ولكن ماذا أصنع لك وأنت تبغض أهل الحديث واشتد بغضك على أمير المؤمنين في الحديث الإمام البخاري الذي لا يعرف قدره إلا الأئمة من تلاميذه في هذا الشأن فقد ثبت أن الإمام مسلم بن الحجاج جاء إلى الإمام محمد بن إسماعيل البخاري فقبل بين عينيه وقال، دعني حتى أقبل رجلك يا أستاذ الأستاذين وسيد المحدثين وطبيب الحديث في علله. اهـ. كذا في «هدي الساري»، (ص ٥١٣).

**قلت:** كيف سولت لك نفسك لتلعن في أمير المؤمنين في الحديث الإمام البخاري بالطعن في الحبر الإمام عكرمة والذي روى له في صحيحه. وتلعن فيه بقصة منكرة راويها شيعي من أكبر أئمتهم في الضلال، حتى بلغ من ضلاله أنه طعن في صحابة النبي صلى الله عليه وسلم بقصة سابين حقيقتها- إن شاء الله- في العدد القادم، حتى نستبين حقيقة هذا الشيعي المتبدع الضال المجروح والذي اتخذ هذا الجاهل بالإسناد بل المنكر للإسناد ليخرج في العالم الحبر عكرمة الثقة الثبت، ليتخذ من ذلك سبيلاً للطعن في الإمام البخاري الذي روى له في صحيحه ولا زال يجادل بهذا الباطل حتى ساعة كتابة هذا السطر الأخير ليلة السبت ٦ رجب، إلى أن قال، «التراث قمامة، والدين ليس بعلم»!!

**قلت:** فأبشر بقول الله تعالى، «ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير» (٨) فاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الجحيم (٩) ذلك بما قدمت يدك وأن الله ليس بظلام للعبيد، (الحج، ١٠).

هذا ما وفقني الله إليه، وسنواصل الرد في أعداد قادم- إن شاء الله-، وهو وحده من وراء القصد.

ظهور البدع في العقائد ..

## بدعة الخوارج والتحذير منها



باب التحذير

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده . وبعد :

بدأنا في العدد الماضي بذكر مخاطر البدع العفدية، وبتمة لهذا الموضوع نعرض لاصول بعض الفرق المبتدعة، ونبدأ في هذا العدد بایضاح بدعة الخوارج . ونسال الله الثبات على الحق . فنقول وبالله تعالى التوفيق:

د . عبد الله شاکر

إعداد

بدعة الخوارج :

التعريف بهم :

فإن اسم «الخوارج» في معناه الأول الذي يشير على الانشقاق ومفارقة الجماعة أصبح الاسم السائر على هذه الجماعة . وخروجهم على سيدنا علي هو العلة في تسميتهم بهذا الاسم . فالخوارج هم أولئك النفر الذين خرجوا على علي بعد قبوله التحكيم في موقعة صفين . وحتى أنهم قتلوا سيدنا علياً فيما بعد، وهذا سمتهم في كل عصر يخرجون فيه فهم يدعون التحكيم إلى كتاب الله ويرفعون السيوف ويقتلون أفضل المسلمين وعلمائهم وأنتمهم وهذا ما عليه الخوارج في كل قرن من القرون.

وتضرعت منذ ذلك الحين فرق الخوارج واختلفوا فيما بينهم فمنهم الحرورية والازارقة والنجادات والصفورية والعجاردة والإباضية، وعديد من فرق الخوارج المتباينة خرجت ولا

أطلقت كلمة خوارج على أولئك النفر الذين خرجوا على علي بن أبي طالب رضي الله عنه في سنة ست وثلاثين من الهجرة النبوية بعد قبوله التحكيم عقب معركة «صفين»، إذ اعتبر هؤلاء التحكيم خطيئة تؤدي إلى الكفر، ومن ثم طلبوا من علي أن يتوب من هذا الذنب، وانتهى الأمر بأن خرجوا من معسكره، وقد أطلق على الخوارج أيضاً اسم «الشراة» وربما يكونون هم الذين وصفوا أنفسهم بذلك، كما ورد في قوله تعالى: ( وَمِنَ الَّذِينَ مِن يَشْرُونَ نَفْسَهُ

بِنَفْسِهِ مَرْغَبًا ) (سورة البقرة: ٢٠٧)، وسُموا

أيضاً بالحرورية لانحيازهم في أول أمرهم على قرية «حروراء» بالقرب من الكوفة، كما سُموا أيضاً بالمحكمة لرفعهم شعار «لا حكم إلا لله»، والتفافهم حوله. ومهما يكن من شيء.





أَسْوَدُ، أَخَذَى عَضْدِيهِ مِثْلُ ثَدْيِ الْمَرَاةِ، أَوْ  
مِثْلُ الْبِضْعَةِ تَدْرَدُرُ، يَخْرُجُونَ عَلَى خَيْرِ  
فُرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ».

قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَأَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ هَذَا مِنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَشْهَدُ  
أَنْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَاتَلَهُمْ وَأَنَا مَعَهُ،  
فَأَمَرَ بِذَلِكَ الرَّجُلِ فَالْتَمَسَ فَأَتَى بِهِ حَتَّى  
نَظَرْتُ إِلَيْهِ عَلَى نَعْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي نَعْتُهُ.

هَذَا الْخَوِيسِرَةُ أَوَّلُ خَارِجِي خَرَجَ فِي  
الْإِسْلَامِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ رَضِيَ بِرَأْيِ نَفْسِهِ وَلَمْ  
يَرْضَ بِحُكْمِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ بَلْ قَالَ لِنَبِيِّ اللَّهِ  
أَعْدِلْ! أَيْ أَحْكَمْ بِالْعَدْلِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ:  
وَمَنْ يَعْدِلُ إِنْ لَمْ أَعْدِلْ.

وَكَانَتْ بِدْعَتُهُمْ أَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِالذُّنُوبِ؛  
وَيَحْمِلُونَ بَعْضَ الْآيَاتِ الَّتِي نَزَلَتْ فِي الْكُفَّارِ  
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَوْ عَلَى بَعْضِ عَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ.  
وَبِدْعَةٌ هَؤُلَاءِ فِي الْحَقِيقَةِ تَتَعَلَّقُ بِالْعَقِيدَةِ:  
لَأَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِالْمُسْلِمِينَ بِالذُّنُوبِ وَيَخْلُدُونَ  
الْعَاصِي فِي النَّارِ، وَيَخْرِجُونَ الْمُسْلِمَ  
بِالْعَصِيَّةِ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَيَسْتَحِلُّونَ دَمَ الْمُسْلِمِ  
الَّذِي أَذْنَبَ، وَيَقَاتِلُونَ الْمُسْلِمِينَ، وَهَذَا ذَنْبٌ  
كَبِيرٌ وَبِدْعَةٌ شَتِيعَةٌ.

أَنْكَرَ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ أَثْمَةُ السَّلَفِ - رَحِمَهُمُ  
اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى - وَهَؤُلَاءِ أَنْكَرُوا عَفْوَ  
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِقَوْلِهِمْ هَذَا، وَأَنْكَرُوا تَجَاوُزَ  
رَبِّ الْعَالَمِينَ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى -

عَنِ الذُّنُوبِ، كَمَا أَنْكَرُوا  
أَحَادِيثَ الشَّفَاعَةِ الَّتِي  
فِيهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغْفِرُ  
الذُّنُوبَ وَيَتَجَاوَزُ عَنْ  
السَّيِّئَاتِ، وَيَقْبَلُ التَّائِبَ  
وَيَعْفُو عَنِ الْمُسِيءِ،  
وَأَنْكَرُوا شَفَاعَةَ رَسُولِ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَأَنْكَرُوا شَفَاعَةَ الْمَلَائِكَةِ  
الْكَرَامِ فِي أَهْلِ التَّوْحِيدِ،  
وَبِهَذَا يَكُونُونَ وَقَعُوا  
فِي أَمْرٍ عَظِيمٍ فَارْقُوا فِيهِ

تَزَالُ تَخْرُجُ حَتَّى يَخْرُجَ آخِرُهُمْ مَعَ الْمَسِيحِ  
الدَّجَالِ كَمَا ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ فِي الْحَدِيثِ  
الشَّرِيفِ:

عَنْ ابْنِ عَمْرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ: «يَنْشَأُ نَشَاءٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا  
يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ، كُلَّمَا خَرَجَ قَرْنٌ قَطَعَ»، قَالَ  
ابْنُ عَمْرٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ: «كُلَّمَا خَرَجَ قَرْنٌ قَطَعَ» أَكْثَرَ  
مِنْ عَشْرِينَ مَرَّةً، حَتَّى يَخْرُجَ فِي عَرَاضِهِمْ  
الدَّجَالُ».

وَمِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مَنْ يَرْجَحُ بِبَدَايَةِ نَشَاةِ  
الْخَوَارِجِ إِلَى زَمَنِ النَّبِيِّ وَيَجْعَلُ أَوَّلَ الْخَوَارِجِ  
ذُو الْخَوِيسِرَةِ الَّذِي اعْتَرَضَ عَلَى الرَّسُولِ  
فِي قِسْمَةِ ذَهَبٍ كَانَ قَدْ بَعَثَ بِهَا سَيِّدَنَا عَلِيٌّ  
مِنَ الْيَمَنِ، وَيَتَضَحَّ ذَلِكَ مِنَ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ  
الشَّرِيفِ الَّذِي رَوَاهُ الصَّحَابِيُّ الْجَلِيلُ أَبُو  
سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ.

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ  
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ  
يَقْسِمُ قِسْمًا أَتَاهُ ذُو الْخَوِيسِرَةِ، وَهُوَ رَجُلٌ  
مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْدِلْ.  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «  
اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَبِذَلِكَ، وَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ  
أَعْدِلْ، قَدْ خَبِتْ وَخَسِرَتْ إِنْ لَمْ أَعْدِلْ». قَالَ  
عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنْذَنْ لِي فِيهِ أَضْرِبَ  
عُنُقَهُ، قَالَ: ذَعْنُ، فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يُحَقِّرُونَ  
أَحَدَكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَهُ  
مَعَ صِيَامِهِمْ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا

يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ، يَمْزُقُونَ مِنَ  
الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْزُقُ السَّهْمُ  
مِنَ الرَّمِيَّةِ، يُنْظَرُ إِلَى  
نُضْلِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ  
شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى  
رِصَافِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ  
شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى  
نَضِيهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ  
شَيْءٌ، وَهُوَ الْفَدْحُ، ثُمَّ يُنْظَرُ  
إِلَى قُدْذِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ،  
سَبَقَ النَّضْرُ وَالْدَّمَ، أَيُّهُمْ رَجُلٌ

إِنْ  
سَمِعْتَ الْخَوَارِجَ  
فِي كُلِّ عَصْرٍ أَنَّهُمْ  
يَدْعُونَ التَّحَاكُمَ إِلَى  
كِتَابِ اللَّهِ؛ ثُمَّ يَرْفَعُونَ  
السِّيَوفَ وَيَقْتُلُونَ  
الْمُسْلِمِينَ.

## العقيدة الصحيحة.

ومع كل ذلك؛ فقد وصف هؤلاء الناس في الأحاديث بكثرة الأعمال كما سبق أن ذكرنا في حديث ذو الخويصرة.

أما عن مناقشة أهم ما هم عليه باختصار فإننا نقول:

### ذكر أهم مبادئهم:

#### المبدأ الأول:

صحة خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وعثمان رضي الله عنه في أول ولايته، وكان يجب عزله عندما غير طريقة أبي بكر وعمر وقدم أقاربه!!

#### المبدأ الثاني:

صحة خلافة علي رضي الله عنه إلى وقت التحكيم؛ ولما أخطأ في التحكيم كفره مع الحكمين، وطعنوا في أصحاب الجمل.

#### المبدأ الثالث:

الخلافة يجب أن تكون باختيار حر بين المسلمين، وسواء كان المختار قرشياً أو عبداً حبشياً، وليس من حق الإمام أن يتنازل أو يحكم لأحد؛ وإنما عليه أن يأخذ بما يجب عليه نصاً ظاهراً ووضوحاً - هكذا قالوا - من الكتاب ومن السنة، وقالوا: يجب عليه أن يخضع خضوعاً تاماً لأوامر الدين ولا يجب عزله.

#### المبدأ الرابع:

العمل بأوامر الدين، وأن هذه الأوامر جزء لا يتجزأ من الإيمان، وكل من عصى الله يكون كافراً،

والذنوب جميعها كبائر.

#### المبدأ الخامس:

وجوب الخروج على الإمام الجائر، ولا يقولون بالتقية كما تذهب إلى ذلك الشيعة.

شرح أهم أصولهم

#### البدعية:

الأصل الأول: زعمهم أن الإيمان شيء واحد لا يتركب ولا يتجزأ؛

فالإيمان عندهم حقيقة واحدة لا تتبع ولا تتجزأ؛ فمتى ذهب بعضه ذهب كله، فلم يبق منه شيء، وتفرع عن هذا الأصل البدعي بدع أخرى؛ قال ابن تيمية - رحمه الله -: وأصل نزاع هذه الفرق في الإيمان من الخوارج والمعتزلة والجهمية وغيرهم، أنهم جعلوا الإيمان شيئاً واحداً، إذا زال بعضه زال جميعه؛ وإذا ثبت بعضه ثبت جميعه، والصواب: أن الإيمان له أصل وشعب متعددة، تبدأ من الشهادتين، وتنتهي بإمطة الأذى عن الطريق، ومن هذه الشعب ما يزول الإيمان بزواله إجماعاً كقول القلب وهو الاعتقاد، وقول اللسان وهو الإقرار بالشهادتين لفظاً، ومنها ما لا يزول بزواله إجماعاً كترك رفع الأذى عن الطريق.

**الأصل الثاني:** تكفير صاحب الكبيرة، وتخليده في النار؛

وهذا الأصل متفرع عن الأصل السابق؛ حيث قالت الخوارج: الطاعات كلها من الإيمان؛ فإذا ذهب بعضها ذهب بعض الإيمان، وبالتالي يذهب جميعه؛ لأنه شيء من الإيمان، ومن ثم حكموا بكفره وخلوده في النار.

**الأصل الثالث:** تكفيرهم لعثمان وعلي رضي الله عنهما؛

إن من أشنع أصول الخوارج البدعية تكفيرهم لبعض

الصحاب؛ حيث إنهم يكفرون علياً وعثمان،

ويكفرون الحكمين، ويكفرون أصحاب الجمل.

وكل من رضي بتحكيم الحكمين، قال ابن تيمية - رحمه الله -: والخوارج والمعتزلة يقولون: إن

صاحب الكبيرة يخلد في النار، ثم إنهم يتوهمون

في بعض الأحيان أنهم من أهل

إن

بدعة الخوارج

ففي الحقيقة تتعلق

بالعقيدة؛ لأنهم يكفرون

المسلمين بالذنوب

ويخلدون العصاة في

النار، ويخرجون المسلم

بالمعصية من الإسلام.

ميتة جاهلية»، وفي الصحيحين: «على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره، إلا أن يؤمر بمعصية؛ فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة».

**الأصل الخامس:** إنكارهم لحجية السنة؛ لقد خالفت الخوارج ما عليه المسلمون من التمسك والاحتجاج التام بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ففي الوقت الذي أظهروا فيه التمسك الشديد بظاهر القرآن؛ أغفلوا التمسك بالحديث النبوي حتى المتواتر منه، وردوا ما خالف ظاهر القرآن عندهم.

قال ابن تيمية -رحمه الله-: الخوارج لا يتمسكون من السنة إلا بما فسر مجملها دون ما خالف ظاهر القرآن عندهم؛ فلا يرجعون الزاني ولا يرون للسرقة نصاباً. وقال أيضاً: وإذا عرف أصل البدع؛ فأصل قول الخوارج؛ أنه يكفرون بالذنب، ويعتقدون ذنباً ما ليس بذنب، ويرون اتباع الكتاب دون السنة التي تخالف ظاهر القرآن وإن كانت متواترة، ويكفرون من خالفهم، ويستحلون منه - لا رتداده عندهم - ما لا يستحلونه من الكافر الأصلي.

**الأصل السادس:** موقفهم من الصفات الإلهية؛

يتفق موقف الخوارج في الصفات مع موقف المعتزلة إلى حد بعيد؛ فهم في الجملة من النفاة المعطلة، ينكرون رؤية الله تعالى في الآخرة، والقرآن لديهم مخلوق، يقول الأشعري - رحمه الله تعالى - عنهم: الخوارج يقولون جميعاً بخلق القرآن.

وللحديث بقية إن شاء الله  
عن بعض الفرق المبتدعة  
ونسأل الله السلامة  
والعافية.

الكبائر، كما تتوهم الخوارج في عثمان وعلي رضي الله عنهما واتباعهما أنهم مخلدون في النار، ويبنون مذاهبهم على باطلين؛

أحدهما: أن قلائداً من أهل الكبائر.

الثاني: أن كل صاحب كبيرة يخلد في النار. وصفوة القول في أصحاب نبينا عامة وفي العشرة المبشرين، والخلفاء الأربعة المهديين خاصة، هو ما قرره صاحب (العقيدة الطحاوية) بقوله: «ونحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نفرط في حب أحد منهم، ولا نتبرأ من أحد منهم، ونبغض من يبغضهم وبغير الخير يذكرهم، ولا نذكرهم إلا بخير. وحبهم دين وإيمان وإحسان، وبغضهم كفر ونفاق وطفیان».

**الأصل الرابع:** وجوب الخروج على الظلّة من الأئمة؛

قالت الخوارج بوجوب الخروج على الأئمة الظلّة؛ بل قالوا بوجوب قتالهم، وكانوا هم أصحاب غارات وثورات، وتوسعوا في سفك دماء المسلمين وهزقوا كلمتهم، وشقوا عصا الطاعة بناءً على هذا المبدأ الفاسد، قال الأشعري عنهم؛ ولكنهم يرون إزالة أئمة الجور، ومنعهم من أن يكونوا أئمة بأي شيء قدروا عليه بالسيف أو بغير السيف.

قال صاحب (الطحاوية) مبيناً

عقيدة أهل السنة في ذلك؛

«ولا نرى الخروج على أئمتنا

وولاة أمورنا وإن جاروا، ولا

ندعو عليهم ولا ننزع

يداً من طاعتهم. ونرى

طاعتهم من طاعة الله

عز وجل فريضة، ما لم

يأمر بمعصية، وندعو

لهم بالصلاح والمعافاة، وفي

الحديث: «من رأى من أميره

شيئاً يكرهه فليصبر؛ فإنه من

فارق الجماعة شبراً فمات، إلا مات

قال

الإمام الطحاوي:

ولا نرمي الخروج على

أئمتنا وولاة أمورنا وإن

جاروا، ولا ندعو عليهم ولا

ننزع يداً من طاعتهم، ونرمي

طاعتهم من طاعة الله عز

وجل فريضة، ما لم يأمر

بمعصية، وندعو لهم

بالصلاح والمعافاة.



# قواعد اللغة والنحو والنحو على حمل صفات الله (الخبرية) و(الفعلية) على ظاهرها دون الجلال

## حلاقة صفات الله تعالى بذاته .. والرد على مُجَمَّلَات أهل الزيغ والضلال

### مقدمة

الحمد لله و الصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد:

إطلاق الذات في حق الله،

يعتبر أن وقفنا على صحة إطلاق لفظه (الذات) في حقه تعالى، بما يرد على منكريه، والذين يثبتون لها مولود و مضغورة على كونها موشة (دوا) ينقض السؤال هل ذات الله مجردة عن الصفات؟ وما هي صفاته صفاته تعالى وأسماؤه بمسميات ذاته..

د. محمد عبد العليم الدسوقي

إعداد

والجواب يكمن في:

ولا، الإقرار باستحالة أن تكون هناك ذات مجردة قائمة بنفسها، منفصلة عن الصفات الزائدة عليها، ومعرفة أن غياب هذه البديهة كان منزلقاً خطيراً لدى فرق المعتزلة وأهل الكلام، زلت بسببه أقدامهم، وزاد من زللهم استخدامهم كلمتي: أنها (عينه) بحق صفة الوجود، وأنها (زائدة على الذات) بحق صفات المعاني والصفات المعنوية.. (-) والحق أن الكلمتين ملبستين ومحدثتين ومجملتين، لأننا إذا قلنا: (الصفات عين الذات) كنا بذلك ألغينا الصفات بما فيها صفة الوجود، لاستلزام القول بأنها عينه ألا توجد صفات، وهذا تعطيل وتكذيب للنصوص المثبتة للصفات، وإذا قلنا: إنها (زائدة على الذات)، فقد يفهم أنها غيره، فيُصار إلى أن الصفات شيء والذات شيء آخر، وفي ذلك إيهام بتعدد الأغيار أو الذوات أو الآلة أو القدماء، وهذا كفر.

لماذا يقول أهل العلم: صفات الله ليست

هي ذاته ولا هي غيره؟

ومن هنا كان جواب أهل: أنه (لا يقال عن صفات

الله إنها هي ذاته ولا هي غيره)، فكانوا لا يطلقون على صفات الله أنها غيره، ولا أنها عينه أو ليست غيره، ذلك أن لفظ (غير) فيه إجمال. فلا يطلق إلا مع البيان والتفصيل والتفسير.. لأنك إذا أطلقت مغايرة ذاته لصفاته، أو الإثبات بأنها غيره. أشعرت أنها مباينة له وأن ثمة ذاتاً مجردة قائمة بنفسها منفصلة عن الصفات الزائدة عليها، أو أنها شيء والذات شيء آخر، وهذا مُفض إلى إيهام التباين وتعدد آلهة ذوي صفات مختلفة.. وإذا أطلقت النفي بأنها ليست غيره ولا هي زائدة عن ذاته، كنت قد أشعرت أنها هي هو، وأن صفاته عين ذاته، وأن ليس لذاته صفات، وفي ذلك إنكار لصفات الله بالكلية، وفي التعذدية والإنكار كلام كفر ما أرادته تعالى، لكون "الصفة" على حد قول شارح الطحاوية ص ٥٩ - ليست عين ذات الموصوف التي يفرضها الذهن مجردة، بل هي غيرها.. وليست غير الموصوف، بل الموصوف بصفاته شيء واحد غير متعدد، فاسم الرب إذا أطلق يتناول الذات المقدسة بما تستحقه

من صفات الكمال، إذ يمتنع وجود ذات عريّة عن الصفات.

#### هل أسماء الله تعالى ذاته أو غيره؟

**ثانياً، أنه لا حجة لمن أنكر أو عطل أسماءه تعالى بنفس الزعم، أو بزعم ألا تكون شريكة له في أوليته، أو بزعم تنزيهه تعالى عن التجسيم والتشبيه بادعاء أن الاشتراك في الاسم يوجب الاشتباه في معناه، ذلك أن ما قيل في صفاته يقال في أسمائه، إذ الاسم في الأصل: صفة قائمة بالمسمى، فلا يقال: (إن أسماءه تعالى عين ذاته) لنلا يفضي ذلك إلى إلغائها وإنكارها وتعطيلها، ولا يقال: (إنها غيره) لنلا يُوهم من ذلك ما ذكرنا من الانفصال والمباينة، أو يوهم تعدد القدماء وعدم اتصاف ذاته تعالى بالوحدانية من كل وجه.. بل إنها - وبحسب الاستعمال - قد تطلق ويراد بأحاديها أحياناً الدلالة على مسمائها، وتطلق ويراد بها الدلالة على الاسم، فإذا قلت مثلاً: (يا الله) أو (سمع الله لمن حمده) أو نحو ذلك، بدا أنك تريد المسمى نفسه، خلافاً لما إذا عُرِفَ لفظ الجلالة فقلت: (الله تعالى: اسمٌ عربي)، وكذا (الرحمن: من أسماء الله الحسنَى) ونحو ذلك، كنت قد أردت الدلالة على الاسم، وهو هنا للمسمى ولا يقال: غيره، ونظير ذلك قولنا: (عامل) فإنها إذا أطلقت على إنسان يعمل بالفعل، كانت الكلمة المشتقة من العمل مفايرة لمسماه من حيث الاشتقاق، لكن في الاستعمال قد تلفظ كلمة (عامل) وأنت تعني مسماه..**

وكذلك - والله المثل الأعلى - لا يقال في أسمائه تعالى: (إنها غير المسمى) لما في ذلك أيضاً من إجمال، لأنه إن أريد بالمفايرة أن اللفظ غير المعنى فحق، وأما إن أريد أن الله كان ولا اسم له حتى خلق لنفسه أسماء، أو حتى سماه خلقه بأسماء من صنعهم، أو أنه صار قادراً على الفعل والكلام، وأضحيا ممكنين له تعالى بعد أن كانا ممتنعين وأنهما انقلبا من الامتناع الذاتي إلى الإمكان الذاتي، فإن كل ذلك من أعظم الضلال والإلحاد في أسمائه عز وجل.

#### هل يلزم من تعدد الأسماء تعدد المسمى؟

ومن هنا ساء لأهل أن يردوا كلام منكري أسمائه سبحانه، بأن: لازم كلامهم أن يكون الله - تعالى عن ذلك - ناقصاً في فترة، ثم حدثت له الصفات وكمل بها، كما ردوه بأن "ليس بعد خلق الخلق استفاد

سبحانه اسم الخالق، ولا بإحداث البرية استفاد اسم الباري، وكما أنه محيي الموتى، بعدما أحيا استحق هذا الاسم قبل إحيائهم، كذلك استحق اسم الخالق قبل إنشائهم"، وبأن أسماءه تعالى كصفاته ليست شيئاً غير المسمى أو الموصوف بها في الخارج، وإنما هي معان قائمة به دالة على كماله، وأن الصواب فهمها والحرص على معرفة مدلولاتها، وأنه لا يلزم من تعدد الصفات أو الأسماء تعدد الموصوف أو المسمى.

#### دلالة الأسماء على الصفات

بل إن دلالة أسمائه على ذاته وصفاته دلالة مطابقة وتضمن والتزام، فتدل بالمطابقة على الذات العلمية وعلى الصفة بالوصفية، لتطابق ألفاظها مع تمام معانيها، وتدل عليهما بالتضمن - وهي، دلالة اللفظ على جزء معناه الوضعي كدلالة لفظ (الدار) على السقف - وبالاتزام - وهي: دلالة اللفظ على معنى خارج عن المعنى الذي وضع له كدلالة (أسد) على الشجاعة - ذلك أنه ما من اسم من أسمائه تعالى إلا ويتضمن الصفة التي اشتق منها، حتى اسم (الله) فإنه يتضمن صفة ومعنى الألوهية، لأنها إذا لم تتضمن معنى، صارت أسماء جامدة لا معنى لها، وإذا كانت كذلك لم تكن حسنى، أي، بالغة في الحسن كماله. إذ من أين يأتيها الحسن ووصف الله لها بأنها كذلك، وهي جامدة وخالية من المعاني؟..

وقد يتضمن الاسم صفتين أو أكثر، لكن تضمنه الصفتين أو الأكثر يكون عن طريق دلالة الالتزام، كما في نحو اسم: (الخالق) فإنه يتضمن صفة الخلق، ومستلزم صفة العلم والقدرة، إذ لا خلق إلا بعلم وقدرة، وهكذا.. والقاعدة المثلى في ذلك أن يقال: إن (أسماء الله أعلام باعتبار دلالتها على الذات، وأوصاف باعتبار دلالتها على المعاني، وهي مترادفة باعتبار الدلالة الأولى ومتباينة باعتبار الدلالة الثانية).

#### الفرق بين قولهم: صفات الله غير الله؛

#### وقولهم: الصفات غير الذات؟

**ثالثاً، ضرورة التفرقة بين قول القائل: (صفات الله غير الله)، وقوله: (الصفات غير الذات)، فالأول باطل، لأن مسمى (الله) يدخل فيه صفاته تعالى، بخلاف مسمى (الذات) فإنه لا يدخل فيه الصفات.**

بذاته المقدسة في شيء من مخلوقاته الحديثة. أولاً يحدث له وصف متجدد لم يكن. فهذا نفي صحيح. وأما إن أريد به نفي الصفات الاختيارية، يعني، على اعتبار أنه تعالى لا يفعل ما يريد، ولا يتكلم بما شاء إذا شاء، ولا أنه يستوي وينزل ويجيء ويغضب ويرضى لا كأحد من الورى، ولا يوصف بما وصف به نفسه مما ذكرنا وعلى النحو الذي يليق بجلاله. فهذا نفي باطل، وده أهل بقولهم: "لا زال بصفاته قديماً قبل خلقه. ثم يزداد بكونهم. شيئاً لم يكن قبلهم من صفته، وكما كان بصفاته أزلياً. كذلك لا يزال عليها أبدياً"، ذلك أن فعله تعالى لا يريد دلالة على طلاقة قدرته، كما أن جميع صفاته صفات كمال وفقداء صفة نقص. ولا يجوز أن يكون قد حصل له الكمال بعد أن كان متصفاً بضده.

#### سبب زلهم في باب الأسماء والصفات

ويعلم مما سبق أن اللفظ في (علاقة صفات الله تعالى بذاته) إنما أتى من قبل من أحدث الألفاظ والعبارات الملبسة، وأجملها ولم يفضلها على النحو السالف الذكر. وهم المعتزلة والجهمية ومن وافقهم من الشيعة. فأسفر ذلك عن قولهم، (إنه تعالى صار قادراً على الفعل والكلام، بعد أن لم يكن قادراً)، نو (لم تكن له صفات في الأزل ثم كانت)، وكانت حاجتهم فيما جئوا إليه، أن في إثبات الصفات له سبحانه إبطالاً للتوحيد، لما أنها موجودات قديمة مفارقة لذاته، فيلزم قدم غير الله وتعدد القدماء أو الواجب لذاته، وبين النصارى ما كفرت إلا بإثبات ثلاثة من القدماء، فما بال إثبات السبعة أو أكثر؟ وأن الواجب تنزيهه تعالى عن التعدد وألا تكون الأسماء والصفات شريكة لله في أوليته، وقد عرفنا كيف كانت حججهم داحضة وكيف كان تنزيههم اتهاماً لله بالنقص، لكون ما وصف به تعالى نفسه بما أن يكون صفة كمال فعدمها في الحال نقصان، وإما أن يكون صفة نقصان وشبوتها له ممتنع. فذلك باطل لكونه تعالى قد أثبتنا لنفسه، كما أن النصارى وإن لم يصرحوا بتعدد وتغاير القدماء، إلا أن ذلك يلزمهم، لأنهم أثبتوا الأقاليم الثلاثة التي هي (الوجود والعلم والحياة)، وسموها (الآب والابن وروح القدس)، وزعموا أن أقنوم العلم قد انتقل إلى بدن عيسى عليه السلام، فجوزوا

لكن المراد، أن الصفات زائدة على ما أثبتته الميثتون من الذات، والله هو الذات الموصوفة بصفاته اللازمة. ولهذا كانت عبارة (الصفات غير الذات) لها معنى صحيح، لأن الذهن قد يفترض ذاتاً وصفة، كلاً وحده. وقد يسبح القول بأن الصفات زائدة على الذات بمعنى أن ما يفهم من الصفة غير ما يفهم من الذات، لكن يحيل ولا يتصور أن يكون في الخارج ذات مجردة أو منفكة عن الصفات، فالله تعالى له صفات زائدة عن ذاته من دون أن تكون الذات وصفاتها شيئين، لأنه ليس في الخارج ذات مجردة عن الصفات أو غير موصوفة. بل الذات الواحدة هي الموصوفة بصفات الكمال الثابتة لها، والتي لا تنفصل عنها. ولهذا قال الإمام الطحاوي في مجمل اعتقاده، "لا زال بصفاته قديماً قبل خلقه"، ولم يقل (لا زال وصفاته) لأن العطف يؤذن بالمقابلة، وكذلك قال الإمام أحمد في مناظرته الجهمية، لا نقول، (الله وعلمه، الله وقدرته، الله ونوره)، ولكن نقول، (الله بعلمه وبقدرته وبنوره هو إله واحد)، وتقول، (أعوذ بالله)، تريد، عُدْتُ بالذات المقدسة الموصوفة بصفات الكمال المقدسة الثابتة التي لا تقبل الانفصال بوجه من الوجوه.

وفي حديث مسلم: (أعوذ بعزة الله وبقدرته من شر ما أجد وأحاذر)، وفيه: (أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق).. إلخ، تريد: بصفة من صفاته تعالى، وليس بغيره، وهذا المعنى يفهم من لفظ (الذات)، فإنها في أصل معناها لا تستعمل إلا مضافة، أي: ذات عزة، ذات قدرة، ذات علم.. إلخ، بمعنى صاحبة كذا.. فقط إنما يفرق بين صفات الذات وصفات الفعل بأن يقال: (إن صفات ذاته هي التي لم تزل ولا يزال موصوفاً بها، وإن صفات أفعاله هي التي سبقها، وكان تعالى موجوداً في الأزل قبلها) فهو سبحانه لم يزل ولا يزال فعلاً لما يريد، حدث ما أردنا منها أو لم يحدث بعد.. (كذا أفاده شارح الطحاوية ص ٥٩، ٦١ والباقلاني في الإنصاف).

#### الإجمال في تفهيم حلول الحوادث به تعالى

رابعاً، وعلى نحو ما كان الإجمال طريقاً للإلباس لدى طوائف الضلال فيما سبق، فقد كان كذلك في قولهم بـ (عدم حلول الحوادث به تعالى)، وهذه عبارة لم يرد نفيها ولا إثباتها في كتاب ولا سنة، وفيها كذلك إجمال، فإن أريد، أنه سبحانه لا يحل



انفكاك الصفة عن الذات وانتقالها، فكانت الأقسام ذاتاً متغايرة، وتعتمد ذات قديمة وتغايرها هو المستحيل، أما تعدد الصفات لموصوف واحد فهذا لا يضر بالتوحيد، لكونها صفات وأسماء ذات معان دالة على الكمال، ونفيها أو أي منها، نفي لما تدل عليه هذه المعاني.

ولقد كان نهج الصحابة الأجلاء وهم عرب خلص، بمنأى عن هذه السفسطات التي طغى عليها الجانب الفلسفي والإجمالي وذهبت برونق وطلاوة النصوص، ولم يرد في دواوين الحديث وأثار السلف أن صحابيا سأل النبي عن صفات الله أو اعتبرها صفة ذات أو صفة فعل، وإنما اتفقت كلمة الجميع على إثبات صفات أزلية لله تعالى، مغلبين - في سلاسة ويسر - أدلة التنزيه في الإثبات لكثرتها ووضوح دلالتها، عاين باستحالة تشبيه صفات الخالق بصفات مخلوقاته، لكونها من جنس مبينة ذاته لذواتها، فوقفوا على معانيها ولم يتعرضوا لكيفية هذه المعاني ببحث ولا تأويل، وكان هذا معنى قول الكثير منهم: (قراءتها، تفسيرها) (وأمرؤها كما جاءت).

#### الرابع: الابتعاد عن طريق السلف؛

والحق فيما اعتقدوه، فإنه وبسبب ترك طريقة السلف هذه، طفق المتكلمون لأمر الاعتقاد يعذون ظواهر النصوص في الصفات، من التشابه، وراحوا يعملون العقول في تأويلها بعد أن توغلوا في التشبيه وعللوا له بطرق واهية.. ففريق - وهم المجسمة تبعاً لليهود والشيعة والخوارج - جنح إلى التشبيه في (الذات) باعتقاد تشبيه (اليد) و(العين) و(الوجه) إلى غير ذلك من الظواهر، بما للإنسان، فوقعوا في التجسيم الصريح، مع أن معقولية الجسم تقتضي النقص والافتقار، ومع أن الأولى والأصل، وصف المعبود بالتنزيه المطلق الظاهر الدلالة من غير تأويل..

وفريق - وهم المشبهة والحشوية - ذهب إلى التشبيه في (الصفات)، كإثبات الجهة والاستواء والنزول والصوت والحرف وأمثال ذلك، وآل قولهم إلى التجسيم، واندفع قولهم بما اندفع به الأول.. ثم لما ألف المتكلمون في التنزيه الذي أولوا من خلاله الصفات الخبرية والفعلية لكونها بزعمهم موهمة ومشابهة للحوادث ولم تثبت بالعقل، حدثت بدعة

المعتزلة تبعاً للفلاسفة في تميم هذا التنزيه المفلوط، فقصوا بنفي صفات المعاني من (القدرة والإرادة والعلم والحياة) على اعتبار أنها زائدة على أحكامها، ولما يلزم من إثباتها - بزعمهم - تعدد القديم، وقصوا بنفي (السمع والبصر) بدعوى أنهما من عوارض الأجسام.

وقد أدى ما أثاره كل أولئك إلى انتهاض أهل على هذه العقائد بالأدلة العقلية، وخلصوا إلى أن ما نفاه النفاة بدعوى أنه من عوارض الأجسام، يلزمهم فيه ما أثبتوه من صفات لكون القول في بعض الصفات كالقول في البعض، والقول فيها كالقول في الذات، فكما أن ذاته لا تماثل ذات المخلوقات فكذا صفاته، وخلصوا كذلك إلى أن الممتنع تعدد الذوات المستقلة المتغايرة لا تعدد صفات لذات واحدة، وإلى أن الصفات ليست عين الذات ولا غيرها، فانتفى بذلك التعطيل والتعديد.. وكان من كلام ابن تيمية ب (لوامع الأنوار الإلهية) ١ / ٢١٩، في الرد عليهم ما نصه: "الذي عليه سلف الأمة وأئمتها، أنه إذا قيل لهم: (علم الله وكلام الله، هل هو غير الله أم لا؟)، لم يطلقوا النفي ولا الإثبات، فإنه إذا قيل لهم: (هو غيره)، أوهم أنه مباين له، وإذا قيل: (ليس غيره)، أوهم أنه هو"، ثم طفق - رحمه الله - بفصل القول في ذلك.

إثبات نسبة الذات لله تعالى وعلاقتها بصفاته، في كلام إمام المذهب (أبي الحسن الأشعري)، ومن قبل شيخ الإسلام ابن تيمية ت ٧٢٨، هب إمام المتكلمين - الشيخ أبو الحسن الأشعري ت ٣٢٤ - فتوسط بين الطرق السالفة الذكر، ونفى التشبيه، وأثبت صفات المعاني، وقصر التنزيه على ما قصره عليه السلف وما شهدت له الأدلة المخصصة لعمومه، لإثبات الصفات الأربع المعنوية، وإثبات السمع والبصر والكلام القائم بالنفس وسائر ما أثبتته تعالى لنفسه، بطريق النقل والعقل، ورد على مبتدعة في ذلك كله.. ومن كلامه في الإبانة ص ٩٨ وهو يستعرض الصفات بأدلتها المستفيضة صفة صفة: "ويقال لهم: (قد علم الله نبيه صلى الله عليه وسلم الشرائع والأحكام، والحلال والحرام، ولا يجوز أن يعلم تعالى نبيه ما لا علم لله به)، وقوله ص ٩٦: "قال رئيس من رؤسائهم: (إن علم الله هو الله)، فجعل الله تعالى علماً، وألزم فقيل له: (إذا

قلت إن علم الله هو الله، فقل، يا علم الله اغفر لي وارحمني)، فأبى ذلك فلزمه المناقضة، واعلموا أن من قال: (عالم ولا علم)، كان مناقضاً.. وكذلك القول في القادر والقدرة، والحياة والحي، والسمع والبصر والسميع والبصير، وفيه إثبات صفة العلم بما يُردُّ على المعتزلة ادعاءاتهم أن الصفات عين الذات، وإحالة أن يكون للمخلوق علماً دون أو فوق مرتبة الخالق، كما فيه الرد على الأمدي في دعواه بأن الأشعري لم يسلك في إثبات الصفات طريق الكمال.

#### علاقة صفات الله تعالى بذاته

وفي تفصيل منهج الأشعري يقول د. راجح الكردي في كتابه (علاقة صفات الله تعالى بذاته) ص ٨٢: "يرى أبو الحسن الأشعري - وقد عرف مذهب المعتزلة والمتكلمة وعاناهما - أن مقالة المعتزلة في نفي الصفات ورثوها من الجهمية، وأن الجهمية أخذت الفكرة من الزنادقة وحملة الديانات الشرقية، وهو بهذا يشير إلى: تأثر المعتزلة بالجهمية في أخذ المشكلة عنهم، وإلى مصدر المشكلة وأنها من الديانات الشرقية أي الهندية.

وجعل د. الكردي (ص ١٣٦) وما بعدها من نفس المصدر) يوضح أن قيمة الأشعري في قضية الصفات، تظهر كجزء من قيمة مذهبه الكلامي في محاولة دعم عقيدة السلف الصافية بالمنهج العقلي، فهو قد ارتد من الشطط العقلي الاعتزالي، ومثل منهجه الجديد محاولة جريئة ومخلصة في إيجاد أرض مشتركة بين أصحاب الاتجاهين، النصي والعقلي بحيث يمتزجان في منهج واحد، قوامه: استخدام العقل في الدفاع عن النص، ورد المعتدين على قداسة النص الديني بالتأويل وتحكيم المنهج الفلسفي في مدلولاته، على وجه يدفع الخصم ويدحض حجته.. أما أن صفات

المعاني عين الذات أو ليست عينها، فالأشعري يوضح متبعاً لبعض أصحاب ابن كلاب: بأنه (لا يقال: هي هو، ولا يقال: هي غيره).

وهذا منهج دقيق وأدب في التعامل مع الله، من رجل انتهج المنهج العقلي المستوحى من روح الشرع، إذ يؤكد عدم الجدوى من الحكم على هذه القضية، وأنه لا يصح أن يحكم فيها، لأن ذات الله فوق أن تحيط بكنهها العقول حتى تتمكن من عقد صلة بينها وبين الصفات على هذا الوضع.

وقد قرر مذهب الأشعري هذا، أصحابه من بعده كاباقلاني (ت ٤٠٣) وأبي المعالي الجويني (ت ٤٧٨)، والأمدي (ت ٦٣١)، فمثلاً أثبت الباقلاني الصفات وقال: "هي معاني قائمة بالذات"، وقال الأمدي في غاية المرام ص ٣٨: "ذهب أهل الحق أن الواجب بذاته، مريد بإرادة، عالم بعلم، قادر بقدرة، حي بحياة، سميع بسمع، بصير ببصر، متكلم بكلام".. كما نجد البيهقي ت ٤٥٨ من الأشاعرة يوافق أبا الحسن الأشعري في تقسيمه للصفات إلى صفات ذات يمتنع مفارقتها للموصوف بوجه ما، وصفات أفعال يمكن مفارقتها، كما يوافقها في إثباتها والاستدلال عليها بما في ذلك الصفات الخبرية..

وقد تقرر بهذا أن الأشعري يمثل - في آخر مراحل المذهب الوسطي الذي يجمع بين أدلة العقل ونصوص النقل، وحق له أن تدرُس كتبه من نحو (الإبانة) و(مقالات الإسلاميين)، و(رسالة أهل الثغر) في معاهد العلم المختلفة وعلى رأسها وفي مقدمتها مؤسسة الأزهر، كونها مقصد طلاب العلم في أرجاء العمورة والمؤهل عليها كثيراً في تصحيح عقيدة الأمة..

والى لقاء آخر نستكمل الحديث، واخردعوانا أن

الحمد لله رب العالمين.

(٠) الصفات المعنوية عندهم هي صفات زائدة على المعاني التي أوجبتها. وصفات المعاني ما دل على وجودي قائم بالذات، وهي سبع صفات: الحياة، والعلم، والإرادة، والقدرة، والسمع، والبصر، والكلام. والصفات المعنوية: هي أحكام لصفات المعاني ككونه حياً، عليمًا ومريدًا... إلخ.

والفرق بين الصفات المعنوية والمعاني عندهم:

أ- صفات المعاني وجودية تعقل ذهنًا وخارجًا.

ب- أن الصفات المعنوية ثبوتية تعقل ذهنًا فقط. (وانظر: شرح السنوسية ص ٤٣).

الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على من لا  
نبي بعده سيدنا محمد صلى الله عليه وآله  
وسلم.

أما بعد،

فإن نعم الله عز وجل لا تحصى، وعطاياه لا  
تعد. ومن تلك النعم العظيمة وأجلها نعمة  
الأبناء، فلذات الأكباد.

قال الله تعالى: «وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي  
الْزَّكَاةِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْيِ رَبِّهِمْ عَنْ مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعَنَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ  
(٧١) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِجَعَلِ  
لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَمَدَةٍ وَرَزَقَكُمْ مِنْ  
الطَّيِّبَاتِ أَمَّا لِطَبْلِ يُؤْمِنُونَ وَبِعَقِبِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ  
(النحل، ٧٢)، ولا يعرف عظم هذه النعمة إلا  
من حرم منها.

وهم زينة، قال الله تعالى: فَأَلْهَمَ الْوُحُودَ رِثَةً  
الْحَبِيزَةِ الدُّنْيَا (الكهف، ٤٦)، وزينة الذرية لا  
يكتمل بهاؤها وجمالها إلا بصلاحها.

وهذا النعمة العظيمة هي أمانة ومسئولية،  
يسأل عنها الوالدان يوم القيامة، أحفظا أم  
ضيها؟

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «كُلُّكُمْ  
رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْنُونٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، الْإِمَامُ رَاعٍ  
وَمَسْنُونٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ  
مَسْنُونٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا  
وَمَسْنُونَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا، وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ  
سَيِّدِهِ وَمَسْنُونٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ »، قَالَ: وَحَسِبْتُ  
أَنْ قَدْ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَمَسْنُونٌ  
عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْنُونٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ..  
(متفق عليه).

وعن معقل بن يسار رضي الله عنه قال: سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَا مِنْ  
عَبْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَعِيَّةً يَمُوتُ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ

# فلذات الأكباد

عدد ٦٢

عدد ٦٢



إننا نجزم أن الشخص لو رأى النار في الدنيا  
تأكل أولاده أو أقربائه تسعى بكل جهده في  
دفعها عنهم، أفلا يعقل ويقيس كيف يرى  
ولده يسعى في المعاصي التي هي أسباب  
دخول النار ثم لا يبالي بذلك مع أن إهماله  
يوجب أن يعذب عليه، لأنه عاص لله حيث  
قال الله سبحانه وتعالى: **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
قَرَأُوا نُسُكُكُمْ وَأَفْلِكُمْ تَارَةً وَقَوْمُ النَّاسِ وَالْجِمَارَةُ،**  
(التحریم: ٦).

**وقفات سريعة إلى كل أب وأم هل الله أن ينفع بها  
الدعاء للأبناء بالهداية والصلاح،**

قال الله تعالى: **وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي  
عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ،**  
(البقرة: ١٨٦)، وقال الله تعالى: **وَقَالَ  
رَبُّكُمْ أَنْعَمُوا آسْتَجِبْ لَكُمْ،** (غافر: ٦٠)، وقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الدعاء  
هو العبادة»، (صحيح الجامع: ٣٤٠٧).

وقال صلى الله عليه وسلم: «الدعاء ينفع  
مما نزل ومما لم ينزل، فعليكم عباد الله  
بالدعاء»، (صحيح الجامع: ٣٤٠٩).

وقد دعا الأنبياء والمرسلون لأبنائهم، فهذا  
خليل الرحمن إبراهيم وولده إسماعيل  
عليهما السلام. قال الله تعالى: **وَلَمَّا بَلَغَ**

**أَبْنَاهُ الْهَيْكَلَ وَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ الرُّسُومِ أَتَيْنَاهُمَا**  
**الْحَبْلَ مُتَدَلِّينَ مِن مَّقَامٍ رَبَّانِيٍّ فَقَالَ لَئِيكَ**  
**الْكَافَّةُ الْيَوْمَ لِبَيْنِنَا أَتَيْنَاكَ بَاقِيَتَا**  
**الْحَبْلَيْنِ وَأَعْلَيْنَا الْحَبْلَ الْمَمْلُوكَ** (البقرة: ١٢٨).

ويقول الخليل عليه السلام: **رَبِّ اجْعَلْ**  
**هَذَا الْبَيْتَ مَأْوَاةً لِّعِبَادِكَ وَاجْعَلْنِي وَرَثَةً**  
**لِّأَبْنَائِكَ** (إبراهيم: ٣٥).

ويقول عليه السلام: **رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ**  
**الصَّلَاةِ وَرَبِّ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ**  
**إِبْرَاهِيمَ** (إبراهيم: ٤٠).

ويقول أيضاً عليه السلام: **رَبِّ هَبْ لِي**

**غَاشٍ لِّرَجَائِي إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ،**  
(متفق عليه).

ولقد استهان كثير من الآباء بهذا الحق  
فأضاعوا أولادهم ونسوهم كأن لا مسئولية  
لهم عليهم، لا يسألون أين ذهبوا ولا متى  
جاءوا، ولا من أصدقائهم وأصحابهم، ولا  
يوجهونهم إلى خير ولا ينهونهم عن شر.

يقول ابن القيم رحمه الله: «فمن أهمل  
تعليم ولده ما ينفعه، وتركه سدى، فقد  
أساء غاية الإساءة، وأكثر الأولاد إنما جاء  
فسادهم من قبل الآباء وإهمالهم لهم. وترك  
تعليمهم فرائض الدين وسننه، فأضاعوهم  
صغاراً، فلم ينتفعوا بأنفسهم، ولم ينفعوا  
آباءهم كباراً.. اهـ.

فعلى الآباء أن يقوموا بتربية أولادهم  
وتوجيههم وإرشادهم ومراقبتهم مراقبة  
تامة، لا سيما في الوقت الذي تكثر فيه  
الفتن وتشتد فيه المنكرات، فإن الأمانة  
تحتم عليهم الرقابة أكثر مما إذا خفت  
الفتن وقلت المنكرات.

ألسنا في أموالنا إذا كثرت السرقة وكثرت  
الخيانة نتحفظ فيها أكثر ونطلب لها المكان  
الأحرز؟ فكذلك يجب علينا في أولادنا، بل  
ملاحظة أولادنا أوجب علينا من ملاحظة  
المال، لما في إهمالهم من الخطر علينا وعلى  
أنفسهم وعلى الأجيال المقبلة كلها.

إن أولادنا- وليس أموالنا- هم الذين  
يصحبوننا في الجنة- إن شاء الله- إذا  
اتبعونا في الإيمان. قال الله تعالى: **وَمَا**  
**آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِذْنِ اللَّهِ إِنَّمَا**  
**لَهُمْ فِيهَا مَأْوَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** (الطور: ٢١).

إن كل واحد من الناس لا يرضى أن يكون  
منعماً في الجنة وأولاده معذبين في النار.



### العناية بالنفس مسلك الأخيار:

إن العناية بالنفس مسلك الأخيار، وطريق الأبرار، ولا تفسد الأمة وتهلك في الهالكين إلا حين تفسد أجيالها، ولا ينال الأعداء من أمة إلا إذا نالوا من شبابها وصغارها.

وفي كتاب الله تعالى إخبار عن أنبياء الله تعالى، يقول الله عز وجل عن خليله إبراهيم عليه السلام: «وَمَنْ رَغَبَ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اخْطَبَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا

مِنْ بَنِي قَالُوا تَتَّبِعُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ عَابَاكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُكُمْ وَجِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» (البقرة: ۱۳۰-۱۳۳).

ويقول: «وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ لَحَدَّثَنِي أَنَّكُمْ تُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا» وكان يـ... وَالزَّكَاةَ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا» (مريم: ۵۵).

وهذا نبي الله يعقوب عليه السلام في اللحظات الأخيرة من حياته يريد أن يطمئن على عقيدة بنيه من بعده، يقول الله تعالى: «أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْوَيْلَ أَلَمْ يَقُولِ وَاللَّهُ عَابَاكُمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُكُمْ وَجِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» (البقرة: ۱۳۳).

ولهذا نجد لقمان الحكيم يوصي ابنه وصية تكون سببا لسعادة الدارين سجلها لنا ربنا سبحانه وتعالى لتكون عبرة وعظة: «لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ» (ق: ۳۷).

يقول الله تعالى: «وَلَوْ قَالَ لَقَمِنُ لِإِبْنِي وَهُوَ رُوِّصْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَتَّىٰ آمَنَهُ وَهَذَا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصَّلُهُ فِي عَامَتَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَا بَكَ

رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتَهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا» (الكهف: ۸۲).

فانظر أيها الوالد كيف حفظ الله سبحانه وتعالى أموال الأيتام بصلاح الآباء؟

قال سعيد بن المسيب لابنه: لأزیدن في صلاتي من أجلك رجاء أن أحفظ فيك، ثم تلا هذه الآية: «وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا» (الكهف: ۸۲).

وقال عمر بن عبد العزيز: ما من مؤمن يموت إلا حفظه الله في عقبه وعقب عقبه. وقال ابن المنكدر: إن الله ليحفظ بالرجل الصالح ولده وولده ولده والدويرات التي حوله، فما يزالون في حفظ من الله وستر.

فالولد الصالح ينتفع بصلاح أبويه في الدنيا والآخرة، قال الله تعالى: «

أَلْتَسْتَمِعُونَ مِنْ غَيْبِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ» (الطور: ۲۱).

فهؤلاء المذكورون يلحقهم الله بمنازل آبائهم في الجنة، وإن لم يبلغوها جزاء لأبائهم، وزيادة في ثوابهم، ومع ذلك، لا ينقص الله الآباء من أعمالهم شيئا.

ولما كان ربما توهم متوهم أن أهل النار كذلك يلحق الله بهم ذريتهم، أخبر أنه ليس حكم الدارين حكما واحدا، فإن النار دار العدل، ومن عدله تعالى ألا يعذب أحدا إلا بذنب، ولهذا قال: «كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ» (الطور: ۲۱) أي: مرتين بعمله، فلا تزر وازرة وزر أخرى، ولا يحمل على أحد ذنب أحد، وهذا اعتراض، من فوائد إزالة هذا الوهم المذكور. (تفسير السعدي ۱۹۱/۷).





# حادثة الإفك



## الحلقة الثالثة

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وبعد

فقد انتهينا في الحلقة الماضية عند عود جيلى النسي صلى الله عليه وسلم من الحارود لى المصطفى  
وبحلب ثم مؤمنين عائشة رضي الله عنها بسبب بحثها عن عقدها الذي فتده. فتم سره  
والجيش قد سبها هرف صفران بن لعل رضي الله عنه وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد جاء  
في موحرد الجبل لسابع أي شيء نسبة الجبونا أو سقط منهم ولم يعلمود.

### جمال عبد الرحمن

### أعداد

مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب، فأقبلت أنا وأم  
مسطح قبل يتي حين فرغنا من شأننا، فعثرت أم  
مسطح في مرطها فقالت، تعس مسطح، فقلت لها،  
بئس ما قلت، أتسبين رجلاً شهد بداراً؟ فقالت، أي  
هنتاة ولم تسمعي ما قال؟ قالت، وقلت، ما قال؟  
فأخبرتني بقول أهل الإفك، قالت، هازدنت مرضاً  
على مرضي. (صحيح البخاري ١١٧/٥).

قولها، فأنطلق يقود بي الزاحلة حتى أتينا  
الجيش مؤجرين في نحر الظهيرة وهم نزول،  
قالت، فهلك من هلك، وكان الذي تولى كبر الإفك  
عبد الله بن أبي ابن سلول. قال النووي رحمه  
الله، (نزول مؤجرين في نحر الظهيرة) أي نازلين  
في وقت الوغرة وهي شدة الحر. ونحر الظهيرة هو  
وقت القائلة وشدة الحر قالت، وكان الذي تولى  
كبره (أي معظمه)، تعني أن الذي كان له القسط  
الأكبر في اتهام أم المؤمنين بالفاحشة هو عبد الله  
بن أبي بن سلول. (شرح النووي على مسلم ١٧/١٠٥).

قولها رضي الله عنها، فقدمت المدينة  
فاشتكت بها شهراً (أي مرضت مدة شهر)، والناس  
يفيضون، من الإفاضة وهي الكثير والتوسعة.

فلما رآها ذلك الصحابي الجليل أناخ بعيره  
وأركبها وأنطلق يسحب بعيره ويسير بها خلف  
الجيش حتى بلغوا المدينة النبوية، على ساكنها  
أفضل الصلاة وأتم التسليم.

قالت عائشة رضي الله عنها، «فأنطلق يقود  
بي الزاحلة حتى أتينا الجيش مؤجرين في نحر  
الظهيرة وهم نزول، قالت، فهلك من هلك، وكان  
الذي تولى كبر الإفك عبد الله بن أبي ابن سلول،  
قالت عائشة، فقدمت المدينة، فاشتكت حين  
قدمت شهراً، والناس يفيضون في قول أصحاب  
الإفك، لا أشعر بشيء من ذلك وهو يرييني في  
وجعي أبي لا أعرف من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اللطف الذي كنت أرى منه حين اشتكي،  
إنما يدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيسلم، ثم يقول، «كيف تيك»، ثم ينصرف،  
فذلك يرييني ولا أشعر بالشر.

حتى خرجت حين نهضت، فخرجت مع أم  
مسطح قبل المناصع، وكان متبرزنا، وكنا لا نخرج  
إلا ليلاً إلى ليل، وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريباً  
من بيوتنا، قالت، وأمرنا أمر العرب الأول في البرية  
قبل الغائط، وكنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عند  
بيوتنا، قالت، فأنطلقت أنا وأم مسطح، وهي ابنة  
أبي زهم بن المطلب بن عبد مناف، وأما بنت  
صخر بن عامر، خالة أبي بكر الصديق، وأبنتها

يُقال، أفاض القوم في الحديث إذا اندفعوا فيه يخوضون، وهو من قوله تعالى، «لَتَكُنَّ نَارًا أَفْشَرُ نِيرًا عَالِبٌ عَالِمًا» (النور: ١٤). فحاض الناس في شأنها وتوسعوا. تقول، ويريني في وجعي (أي ويشككني) أَنِّي لَا أَعْرِفُ مَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللطف (وهو البر والرفق) الذي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَشْتَكِي (أمرض). إنما يدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم، ثم يقول، «كَيْفَ تَيْكُم»، تَيْكُم: إشارة إلى المؤنث، مثل، ذاكم مع الذكر. ثُمَّ يَنْصَرِفُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَلِكَ يَرِيْنِي وَلَا أَشْعُرُ بِالشَّرِّ (تعني: لا تشعر بشيء تستنكره).

تقول: حَتَّى خَرَجْتُ حِينَ نَقَعْتُ، أي شَفِيتُ، والنَّاقَةُ في دور النقاهة، هُوَ الَّذِي يَرَى مِنَ الْمَرَضِ وَلَا يَزَالُ قَرِيبَ عَهْدٍ بِهِ لَمْ يَتَرَجَعْ إِلَيْهِ كَمَا صَحَّحْتُهُ، قَالَتْ، فَخَرَجْتُ مَعَ أُمِّ مُسْطَحٍ (قريبة لها) قَبْلَ الْمَنَاصِعِ (مكان قضاء الحاجة)، وَكَانَ مُتَبَرِّزًا. وَكُنَّا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ، (وذلك بسبب النظام في الأكل فلا يحتاج الإنسان لقضاء حاجته إلا من الليل إلى الليل، لكن مع الإسراف واللممة: في الأكل والرممة، وكثرة الشيع المؤلة، فتصير البطن شروعاء، ومكمن الداء، وضحية مع الخلاء). فَكَانَتِ النِّسَاءُ تَخْرُجُ إِلَى الْمُتَبَرِّزِ فِي اللَّيْلِ كَمَا قَالَتْ، «وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَتَّخِذَ الْكَنْفَ قَرِيبًا مِنْ بَيْوتِنَا». (والكنيف هو السائر، وسمي به موضع القناط لأنهم يستترون به).

قَالَتْ، (وأمرنا أمر العرب الأول)، يَعْنِي فِي التَّبَرُّزِ خَارِجَ الْبَيْوتِ. وَكَانُوا يَتَأَذُونَ مِنْ قَرَبِ الْكَنِيفِ مِنَ الْبَيْتِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى نَظَافَةِ الْعَرَبِ وَالْمُسْلِمِينَ قَدِيمًا. هِيَ لَيْتُ الْمَعَاصِرِينَ الَّذِينَ يَدْعُونَ الْحَضَارَةَ يَفْهَمُونَ ذَلِكَ فَلَا يَلْقَوْنَ بِأَكْوَامِ الْقِمَامَةِ الْعَفْنَةِ وَالْمُنْتَنَةِ، وَمَخْلَقَاتِ الطَّعَامِ فِي الطَّرَقَاتِ وَحَوْلَ مَسَاكِنِهِمْ. وَلِذَلِكَ كَانَ مِنْ أَعْجَابِ الشَّهَادَاتِ الَّتِي قِيلَتْ فِي حَقِّ الصَّحَابَةِ فِي هَذَا الشَّانِ قَوْلُ الْمُسْتَشْرِقِ الْفَرَنْسِيِّ هَنْرِي سِيْرُوِي، «إِنْ مُحَمَّدًا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) لَمْ يَغْرِسْ فِي نَفْسِهِ الْأَعْرَابَ مَبْدَأَ التَّوْحِيدِ فَقَطُّ، بَلْ غَرَسَ فِيهِمْ أَيْضًا الْمَدَنِيَّةَ وَالْأَدَبَ». (في كتابه: فلسفة الفكر

الإسلامي ص ٨).

قَالَتْ، «فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَأُمُّ مُسْطَحٍ. وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي زُهْمِ بْنِ الْمُطَلْبِ. وَأُمُّهَا خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ. وَابْنُهَا مُسْطَحُ بْنُ أَنَاثَةَ. فَاقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مُسْطَحٍ قَبْلَ بَيْتِي حِينَ فَرَعْنَا مِنْ شَأْنِنَا.. أَي مِنْ قَضَاءِ الْحَاجَةِ. وَفِيهِ أَنْ الْمَرْأَةَ إِذَا خَرَجَتْ لِحَاجَةٍ تَسْتَضْحِبُ مَنْ يُؤْتِسُّهَا أَوْ يَخْدُمُهَا مِمَّنْ يُؤْمَنُ عَلَيْهَا.

وهذا من التعبيرات المهدبة اللطيفة عند الحديث عن مثل هذه الأحوال، وهو دليل على أدب الصحابة الجَمِّ وخلقهم النبيل، ومستواهم العالي الرفيع في سمو النفس ورفق الأخلاق. هؤلاء هم الصحابة الذين يتناول عليهم جردان هذا الزمان.

قَالَتْ عَائِشَةُ، فَاقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مُسْطَحٍ قَبْلَ بَيْتِي حِينَ فَرَعْنَا مِنْ شَأْنِنَا.. وَكَانَتْ أُمُّ مُسْطَحٍ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَلَى ابْنَتِهَا مُسْطَحٍ. قَالَ الْوَاقِدِيُّ: شَهِدَ مُسْطَحٌ مَعَ عَلِيٍّ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، صَفِينَ وَمَاتَ فِي سِتَّةِ سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ عَنْ سِتِّ وَخَمْسِينَ سَنَةً. وَمُسْطَحٌ، اسْمُ عَوْدٍ مِنْ أَصْوَادِ الْخِيَاءِ (الخيمة)، وَأَنَاثَةُ، مَوْثُ الْأَثَاثِ، وَهُوَ الْإِثَالُ عَمُومًا سِوَاهُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ وَالْعَبِيدِ وَالْمَتَاعِ الْخ. قَالَتْ، «فَعَثَرْتُ أُمُّ مُسْطَحٍ فِي مَرْطِهَا (وهو كساء من الصوف تاتزر به المرأة على نصف جسدِها الأسفل) فَقَالَتْ (لَا انْزَلَقْتُ)، تَعَسَ مُسْطَحٌ. (أي انكب على وجهه). فَقُلْتُ لَهَا: بَنَسْ مَا قُلْتَ. أَتَسْبِيْنِ رَجُلًا شَهِدَ بَذْرًا؟ وَفِي ذَلِكَ دِفَاعُ الْمُسْلِمِ عَنِ الْمُسْلِمِ خُصُوصًا مِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْفَضْلِ وَرَدَّعَ مَنْ يُؤْذِيهِمْ وَلَوْ كَانَ مِنْهُمْ بِسَبِيلٍ (وهذا من تغيير المنكر وعدم السكوت على من يسب أحدا ولو كان الساب الأم أو الأب، وهو نوع من الدفاع عن أعراض المسلمين). فَقَالَتْ أُمُّ مُسْطَحٍ: يَا هَنْتَاهُ (ولم تسمعي ما قال؟ وفيه فضيلة قويّة لأم مسطح لأنها لم تحاب ولدها في وقوعه في حق عائشة بل تعمّدت سبه على ذلك. قَالَتْ عَائِشَةُ: قُلْتُ لِأُمِّهِ، مَا قَالَ؟ فَخَبَّرْتَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكَ فَازْدَدْتُ مَرَضًا عَلَى مَرَضِي. (فَقَالَتْ: يَا هَنْتَاهُ) وَمَغْنَاهَا: يَا هَذِهِ. وَقِيلَ: يَا امْرَأَةً، وَقِيلَ: يَا بِلْهَاءَ (أي يا غافلة)، كَأَنَّهَا نَسِيتُهَا إِلَى قَلَةِ الْمَعْرِفَةِ



بمكائد النَّاسِ وشُرورهم.

**قلت:** وهذا دائماً شأن عفيفات النساء المؤمنات الغافلات التي تقرر في بيتها، ليست خُرَاجة ولا جرة. ولا تكثر من مخالطة هذه وتلك من النساء فتتعلم الأساليب والألاعيب.

قالت عائشة رضي الله عنها: فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي (أي من قضاء الحاجة) دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم، ثم قال: «كيف تيكُم، أي كيف حالكم». فقلت له: أتأذن لي أن أتِي أبوي؟ (يظهر من استئذانها أن الزوجة لا تَذْهَبُ إِلَى بَيْتِ آبَوَيْهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا، مهما كان حجم المشكلة، بخلاف خروجها لقضاء حاجة الإنسان فلا تحتاج فيه إلى إذنه، كما وقع في هذا الحديث). فليتعلم المسلمون هذه الأحكام التي يسبب جهلها أو العناد فيها، خربت بيوت وطلقت نساء، وَقَطَعَتْ أَرْحَامَ وَشُرَّدَ الْأَبْنَاءَ.

قَالَتْ: وَأَرِيدُ أَنْ أَسْتَيْقِنَ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهِمَا، (وفيه استشارة المرء أهل بطانته ممن يلوذ به بقرابة وغيرها. وتخصيص من جربت صحة رأيه منهم بذلك ولو كان غيرة أقرب). (فتح الباري لابن حجر ٨/ ٤٨٠).

قَالَتْ: فَأَذِنَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقُلْتُ لِأُمِّي: يَا أُمَّتَاهُ، مَاذَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ؟ قَالَتْ: يَا بَنِيَّةُ، هُوَ نِيَّكَ. فَوَاللَّهِ لَقَلَّمَا كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَضِيئَةً عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا، لَهَا ضَرَارُزٌ، إِلَّا كَثُرْنَ عَلَيْهَا. (فعايشة قالت: ذهبت إلى بيت أبي لاتعترف من أبوي على حقيقة ما دار حولي من حديث الإفك، فقلت لأمي: ما يتحدث الناس به؟ فقالت: يا بنية هو نيك على نفسك الشأن، أي فارادت أمها، أم رومان، تسليتها والتخفيف عنها، فقالت لها: لا تهتمي بالإشاعة كل هذا الاهتمام، ولا تحزني كل هذا الحزن، وخفضي عن نفسك من همومها وأحزانها، فلست أول امرأة حسناء قيل عنها ما قيل، بل قلما كانت امرأة جميلة محبوبة عند زوجها لها ضرائر يغرن منها إلا تحدثن عنها بما تكره، وهو معنى قولها: قلما كانت امرأة قط وضيئة، أي: جميلة عند رجل يحبها، ولها ضرائر إلا أكثرن عليها، أي إلا أكثرن

عليها الأحاديث بما يسيء إليها، فقلت: سبحان الله، تعجباً مما سمعت، قالت: فبت تلك الليلة لا يرقأ لي دمع، أي فبت تلك الليلة كلها أبكي لا يكف لي دمع وقضيتها كلها ساهرة، لا أذوق طعم النوم. (منار القاري شرح مختصر صحيح البخاري ٣٦/ ٤). قَالَتْ: فَقُلْتُ: سُبْحَانَ اللَّهِ. أَوْلَقْدَ تَحَدَّثُ النَّاسُ بِهَذَا؟ قَالَتْ: فَبَكَيْتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرْقَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٍ. ثُمَّ أَصْبَحْتُ أَبْكِي. قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: قَوْلُهَا: فَقُلْتُ: سُبْحَانَ اللَّهِ: اسْتَفْغَاثٌ بِاللَّهِ مُتَعَجِّبَةً مِنْ وَقُوعِ مِثْلِ ذَلِكَ فِي حَقِّهَا مَعَ بَرَاءَتِهَا الْمَحْقَقَةِ عِنْدَهَا. وَقَوْلُهَا: لَا يَرْقَأُ لِي دَمْعٌ أَيْ لَا يَنْقَطِعُ. وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٍ اسْتِعَارَةٌ لِلْسَّهْرِ. وَفِي رِوَايَةٍ مَسْرُوقٌ قَالَتْ أُمُّهَا أَمْ رُومَانُ، فَخَرَّتْ مَغْشِيًّا عَلَيْهَا فَمَا اسْتَفْغَاثَتْ إِلَّا وَعَلَيْهَا حُمَى بِنَافُضٍ (يعني حمى برعشة تنفض الجسم نقضاً) فَطَرَحَتْ عَلَيْهَا ثِيَابَهَا فَغَطَّيْتُهَا. وَفِي رِوَايَةِ الْأَسْوَدِ قَالَتْ عَائِشَةُ: فَأَلْقَتْ عَلَيَّ أُمِّي كُلَّ ثَوْبٍ فِي الْبَيْتِ. (فتح الباري لابن حجر ٨/ ٤٦٧).

قَالَتْ: وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبِثَ (تأخر) الْوَحْيُ. يَسْأَلُهُمَا وَيَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ. قَالَتْ: فَأَمَّا أَسَامَةُ فَأَشَارَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ، وَبِالَّذِي يَعْلَمُ لَهُمْ فِي نَفْسِهِ. فَقَالَ أَسَامَةُ: أَهْلُكَ، وَلَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا. وَأَمَّا عَلِيٌّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَمْ يُضَيِّقِ اللَّهُ عَلَيْكَ، وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ، وَهَلِ الْجَارِيَةُ تُصَدِّقُكَ؟.

قَوْلُهَا: يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ. فِيهِ مُشَاوَرَةُ الْإِنْسَانِ بَطْلَانَتِهِ وَأَهْلِهِ وَأَصْدِقَاءَهُ فِيمَا يَنْوِيهِ مِنَ الْأُمُورِ. وَيَحْسَنُ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ فِي التَّعْدِيلِ، لَا أَعْلَمُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا. أَمَّا قَوْلُ أَسَامَةَ: هُمْ أَهْلُكَ، أَيْ الْعِفَافُ الْأَنْثَقَاتُ بِكَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

«النُّورُ، ٢٦»، وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِذَلِكَ أَنَّهُ تَبَرَّأَ مِنَ الْإِشَارَةِ وَوَكَّلَ الْأَمْرَ فِي ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لِأَنَّهُ أَعْلَمَ بِهَا مِنْهُ لِقَوْلِ عَائِشَةَ: «فَأَشَارَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ إِلَى آخِرِهِ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ أَشَارَ

صغره ثم لم يفارقها، بل وازداد اتصاله بتزويج فاطمة، فلذلك كان مخصوصاً بالمشاورة فيما يتعلق بأهله لمزيد اطلاعه على أحواله أكثر من غيره. وكان أهل مشورته فيما يتعلق بالأمر العامة أكابر الصحابة كأبي بكر وعمر.

وأما أسامة فهو كعلي في طول الملازمة ومزيد الاختصاص والمحبة. ولذلك كانوا يطلقون عليه أنه حب رسول الله صلى الله عليه وسلم. وخصة دون أبيه وأمه لكونه كان شاباً كعلي. وإن كان علي أسن منه وذلك أن للشباب من صفاء الذهن ما ليس لغيره ولأنه أكثر جزاة على الجواب بما يظهر له من المسن لأن المسن غالباً يحسب العاقبة قريباً أخفى ما يظهر له رعاية للقاتل تارة والمستول عنه أخرى. مع ما ورد في بعض الأخبار أنه استشار غيرهما. (فتح الباري لابن حجر ٨/٤٦٩).

قالت، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة، فقال، أي بريرة، هل رأيت من شيء يريبك؟ قالت له بريرة، والذي بعثك بالحق، ما رأيت عليها أمراً قط أغمضه غير أنها جارية حديثة السن، تنام عن عجين أهلها، فتأتي الداجن فتأكله. قالت، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستفذر من عبد الله بن أبي، وهو على المنبر، فقال، يا معشر المسلمين، من يغدرني من رجل قد بلغني عنه أذاه في أهلي، والله ما علمت على أهلي إلا خيراً. ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً، وما يدخل على أهلي إلا معي. قالت، فقام سعد بن معاذ أخو بني عبد الأشهل، فقال، أنا يا رسول الله أعذرك، فإن كان من الأوس ضربت عنقه، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

وبراها بكلامه هذا. وأما قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ثم يضيّق الله عليك والنساء سواها كثير. فقال النووي، هذا هو الضواب في حق علي رضي الله عنه؛ لأنه رآها مصلحة ونصيحة للنبي صلى الله عليه وسلم في اعتقاده؛ لأنه رأى انزعاج النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الأمر وقلقه فأراد إراحته خاطره وكان ذلك أهم من غيره. (طرح التثريب في شرح التقریب ٨/٥٩).

قال ابن حجر، وهذا الكلام الذي قاله علي حمله عليه ترجيح جانب أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى عنده من القلق بسبب القول الذي قيل وكان صلى الله عليه وسلم شديد الغيرة قرأ علي أنه إذا فارقها سكن ما عنده من القلق بسببها، إلى أن يتحقق براءتها فيمكن رجعتها، ويستفاد منه ارتكاب أخف الضررين لذهاب أشدهما. وقال النووي، رأى ذلك هو المصلحة في حق النبي صلى الله عليه وسلم واعتقد ذلك لما رأى من انزعاجه فبدل جهده في النصيحة لإرادته إراحة خاطره صلى الله عليه وسلم. وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جمرة، لم يجزم علي بالإشارة بفراقها لأنه عقب ذلك بقوله، وسل الجارية تصدقك، ففوض الأمر في ذلك إلى نظر النبي صلى الله عليه وسلم، فكانه قال، إن أردت تفجيل الراحة ففارقها، وإن أردت خلاف ذلك فابحث عن حقيقة الأمر إلى أن تطلع على براءتها، لأن علياً رضي الله عنه كان يتحقق (يتأكد) أن بريرة لا تخبره صلى الله عليه وسلم إلا بما علمته، وهي لم تعلم من عائشة إلا البراءة المخصة، والعلة في اختصاص علي وأسامة بالمشاورة أن علياً كان عند النبي صلى الله عليه وسلم كالولد؛ لأنه رآه من حال

## عزاء

فقدت أنصار السنة المحمدية في الشرقية واحداً من أعز شبابها وهو الأخ «هاني محمد درويش»، عضو مجلس الإدارة بجمعية أنصار السنة فرع البلاشون ببليس - شرقية - وإمام مسجد التوحيد.

ورئيس التحرير يدعو الله العلي القدير أن يرحمه رحمة واسعة، وأن يسكنه فسيح جناته.

# فتاوى

من فتاوى الأزهر الشريف

**السؤال: تبحر بعض السيدات على صيام شهر رجب وشهر شعبان ووصلتهما بصيام شهر رمضان، فهل ذلك مشروع؟**

النبى صلى الله عليه وسلم، غير أن هناك توصية بعدم الإرهاق وتكلف الإنسان ما لا يطيق، ففي البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت، لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً أكثر من شعبان فإنه كان يصوم شعبان كله، وكان يقول "خذوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا".

فإذا كان في صيام الشهرين إرهاق يؤثر على صيام رمضان كان التتابع مخالفاً للحديث، ويكره أن يكون ذلك عن طريق النذر فقد يحصل العجز ويكون المحذور، ومن استطاع بغير إرهاق فلا مانع، مع مراعاة إذن الزوج إذا أرادت الزوجة أن تصوم هذا التطوع، ففي الحديث الذي رواه البخاري ومسلم "لا يحل لامرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه".

(فتاوى الأزهر الشريف ٩/ ٢٨٥).

فضيلة الشيخ عطية صقر رحمه الله

صلى الله عليه وسلم يصوم أكثر شهر شعبان، بل كان يصومه كله أحياناً وجاء في رواية تقول في سبب ذلك،

تعظيماً لرمضان، كما روى النسائي أن أسامة بن زيد سأل النبي صلى الله عليه وسلم لم أرك تصوم في شهر ما تصوم في شهر شعبان، فقال "ذاك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان، وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين، وأحب أن يرفع عملي وأنا صائم" وصيامه كله أو أكثره لمن وصل النصف الثاني بالنصف الأول، أما الذي لم يصله فيكره أو يحرم أن ينشئ صياماً في النصف الثاني لحديث رواه أبو داود، وبه أخذ الشافعي، كما جاء النهي عن صوم يوم أو يومين قبل رمضان لحديث رواه الجماعة "لا تقدموا -تتقدموا- صوم رمضان بيوم ولا يومين، إلا أن يكون صوم يصومه رجل فليصم ذلك اليوم".

فالصوم في رجب وشعبان مشروع كما قدمنا، الأول لأنه من الأشهر الحرم والثاني لفعل

ج: إن الصيام المفروض هو صيام شهر رمضان، وصيام النذر والكفارات، وما عدا ذلك فمستحب، والرسول صلى الله عليه وسلم رغب في صيام التطوع بمثل ما جاء في صحيح البخاري ومسلم "ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله تعالى إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً".

ومن الصيام المستحب الصيام في الأشهر الحرم التي منها شهر رجب، وكذلك الصيام في شهر شعبان وقد سبق في صفحة ٤٤٢ من المجلد الثالث (من مجلة الأزهر) حكم الصوم في شهر رجب وما نقله ابن حجر عن الطرطوشي في كراهة الحرص على صيام رجب تشبيهاً برمضان، أو لأنه ثابت مؤكد، أو بفضل خاص يزيد على صيام باقي الشهور.

ويخصوص الصيام في شهر شعبان وردت أحاديث صحيحة منها ما رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها، كان رسول الله



## من فتاوى اللجنة الدائمة

السؤال الثامن من الفتوى رقم (١٦٤٠٢):

س: ما الفرق بين بيع التقسيط ومسألة التورق؟

ج: بيع التقسيط هو: بيع السلعة بثمن مؤجل، يسدده على فترات متفرقة، وأما مسألة التورق، فهي أن يشتري سلعة بثمن مؤجل، ليبيعه في السوق على غير الدائن، وينتفع بثمنها، وإذا حل الأجل سدد لمصاحبها ثمنها الذي اشتراها به مؤجلاً، والبيع بالتقسيط جائز ولا يلتفت إلى القول بعدم جوازه؛ لشذوذه، وعدم الدليل عليه، أما مسألة التورق فمحل خلاف، والله أعلم.  
وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

السؤال الأول من الفتوى رقم (١٤٦٣٠):

س: يوجد لدينا عتبان لاستبدال الأدوات المنزلية، وذلك بأن يخصر إليه التلاجة أو الصالة القديمة، ثم يقوم بشتائها تحتكم تشتري منه تلاجة أو غيرها جديدة، وتدفع الفرق، فما حكم هذا العمل؟

ج: لا بأس باستبدال الأدوات المنزلية القديمة بأدوات جديدة مع زيادة يدفعها صاحب الأدوات القديمة، نظراً للفرق بين قيمة النوعين؛ لأن هذا من البيع الذي أحله الله، ولا محذور فيه، إذا لم يكن ذلك عن مشاركة.  
وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

السؤال الثاني من الفتوى رقم (٢٢٣٥):

س: من عليه دين وأراد تسديده، ولكن لم يجد أصحابه، فتمت لهم الميتة، ومنهم من هاجر إلى الخارج ولم يجد إلى بلدته، ومنهم من تسميه ولم يجد يعرفه، فما الحكم؟

ج: حقوق العباد واجبة الأداء، فيلزم من عليه دين لأي إنسان أن يبذل وسعه في إيصاله إليه أو إلى ورثته إن كان قد توفى، وفي حالة عجزه عن إيصاله إلى الورثة أو إلى صاحبه؛ لكونه هاجر إلى بلد لا يعرفها، أو لا يعرف عنوانه بها، أو نسي اسمه كلياً فيتصدق بالدين الذي عليه على الفقراء بالنية عن صاحبه، فإن جاء صاحبه أخبره بالواقع، فإن رضي به والا دفع حقه إليه، وللمتصدق أجر تلك الصدقة إن شاء الله، ولا تبرأ ذمته بدون ذلك.  
وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

السؤال السادس عشر من الفتوى رقم (١٩٢٣٧):

س: ما حكم المماطلة في تسديد الدين؟

ج: من كان قادراً على الوفاء لدينه فإنه يحرم عليه المماطلة في تسديد ما وجب في ذمته إذا حل أجله؛ لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: مطل الغني ظلم، وإذا أتبع أحدكم على مليء فليتبع متفق عليه.

فعلى من عليه دين أن يبادر بوفاء ما في ذمته من حقوق الناس، وليتق الله في ذلك قبل أن يضاعفه الأجل وهو معلق بديونه.  
وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

السؤال الثاني من الفتوى رقم (١٤٦٩٤):

س: يقول أحد الحيوان، تزوجت من امرأة فزنت ترك لها زوجها أموالاً من الرشوة والربا، وعندما توفيت عنها الرجل، وتزوجت منها ظلمتني أن أتاجر بأموالها في السوق (تجارة لا تدخل فيها المحرمات)، وعندما رفضت خبرتنني في أمرين هما: التجارة أو الإطلاق، مع العلم أن الأموال فيها محرمات، فماذا يفعل؟

ج: الأموال الحاصلة من طرق محرمة، كالرشوة والربا، أموال محرمة، لا يجوز للمسلم تمويلها والانتفاع بها أو المتاجرة بها، والله الهادي إلى سواء السبيل.  
وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء



# وفاة رئيس أنصار السنة بالسودان

تحتسب جماعة أنصار السنة المحمدية بمصر عند الله تعالى سماحة الشيخ الوالد أبو زيد محمد حمزة، رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية بالسودان، الذي توفى يوم الأحد ٢ مايو، بالسودان.

واذ نعزي الأمة الإسلامية في فقدته، فإننا نرجو الله تعالى له المغفرة، فالشيخ رحمه الله عاش عمراً طويلاً يدعو إلى توحيد الله تعالى، واتباع النبي صلى الله عليه وسلم، دعوة وعملاً وجهاداً وصبراً.

لقد عرفت المنابر فقيدها الشيخ يصعد بكلمة الحق فلاقى في سبيل ذلك ما لاقى من الأذى محتسباً، على سنة النبيين، يدعو إلى الله على بصيرة، متخذاً من الحكمة والموعظة الحسنة سبيله إلى القلوب، حتى بسط الله تبارك وتعالى له القبول وهوت إليه الأفئدة، وعرف فضله البعيد قبل القريب، فخرج العشرات من طلاب العلم ينشرون الخير ويصدعون بكلمة الحق في كل أركان الدنيا، وما فتئ وهو يصارع المرض والألم في أيامه الأخيرة يذكر من حوله بضرورة التمسك بدعوة التوحيد.

وقد شارك الرئيس السوداني عمر البشير وعدد من المسؤولين السودانيين والقيادات الدعوية في جنازة الفقيد، واحتسبت رئاسة الجمهورية الفقيد، مشيرة إلى إسهاماته في مجال الدعوة الإسلامية، معتبرة أنه نذر حياته خدمة للإسلام ونشراً للعلم.

## ترجمة يسيرة لسماحة الشيخ

أبو زيد محمد حمزة، رحمه الله

الحفاظ على هويتها العلمية الدعوية التربوية الإصلاحية، وعدم الزج بها في ما يؤثر على رسالتها التي قامت من أجلها، فحافظ عليها جماعة قوية مؤتلفة فاعلة، تنتهج سبيل أهل السنة والجماعة في المعتقد والمواقف والسلوك، كما حرص على التواصل مع الهيئات الدعوية والعلمية في السودان، وعرف عنه سعيه الجاد لتوحيد كلمة الدعاة، والإصلاح بين المجموعات الدعوية وتعزيز الرباط الأخوي والتعاوني على البر والتقوى والمبادرة إلى ذلك، والنصح لأئمة المسلمين وعامتهم.

ويعد سماحة الشيخ أبو زيد محمد حمزة رحمه الله من العلماء العاملين، الذين وثقوا صلاتهم بعلماء العالم الإسلامي ودعائه لجمع الكلمة على توحيد الله تعالى، فشهد له العلماء والدعاة بالخير والصالح، والجمع بين العلم والعمل والجهاد، والله حسيبه. ولم يزل وهو في فراش موته يوصي بالتوحيد والاستمساك بالسنة والالتزام بالهدي النبوي. رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه الفردوس الأعلى مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين.

والشيخ أبو زيد محمد حمزة، من مواليد عام ١٩٢٥م بقرية «أشكيت»، التابعة لوادي حلفا، حيث نشأ وترعرع وبدأ تعليمه، ثم سافر إلى مصر مع والده وتلقى فيها دراسات في القرآن الكريم، والتحق بالأزهر عام ١٩٤٢م، وتعلم دعوة التوحيد على يد العلامة محمد حامد الفقي، رحمه الله، مؤسس جماعة أنصار السنة المحمدية بمصر، ثم عاد إلى السودان داعية إلى توحيد الله تعالى، واتباع النبي صلى الله عليه وسلم.

لقد عرف السودان شرقه وغربه، شماله وجنوبه بواديه وحواضره الشيخ داعياً إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة، متحملاً في سبيلها المشاق، صابراً محتسباً، يبلغ دعوة التوحيد بلا كلال. تتلمذ علي يديه جمع من العلماء والدعاة داخل السودان وخارجه، من أبرزهم وأكثرهم له ملازمة تلميذه الشيخ الدكتور محمد الأمين إسماعيل، والشيخ محمد سيد حاج رحمه الله، وغيرهم.

ومنذ أن صار الشيخ أبوزيد محمد حمزة رئيساً عاماً للجماعة بالسودان كان حريصاً على



# الآن المجلد الجديد بمقر مجلة التوحيد



١٤٣٥

موسوعة علمية  
لا تخلو منها مكتبة  
ويحتاج اليها  
كل بيت

سارع بحجز  
نسختك من  
المجلد الجديد



## الآن أصبحت ٤٣ مجلداً من الموسوعة

- الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم ، ثلاثة وأربعون عاماً من مجلة التوحيد .
- أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية من مجلدات مجلة التوحيد .
- استلم الموسوعة ببلاش بدون مقدم : فقط ادفع ٨٥٠ جنيها بعد الاستلام على ثمانية أشهر .
- من يرغب في اقتنائها فعليه التقدم بطلب للحصول عليها من إدارة الدعوة بالفرع التابع له .
- أو من خلال قسم الاشتراكات بمجلة التوحيد بطلب مركب من الفرع .



23936517